



الناري الشبابي

نحو أفق جديد فصوص حول الاسلام الديمقراطي



الأستاذ راشد الغنوشي



الأستاذ راشد الغنوشي

نحو أفق جديد

نصوص حول الاسلام الديمقراطي



الناري السبائي

تونس في 2018

المؤلف:

الأستاذ راشد الغنوشي

عنوان الكتاب:

نحو أفق جديد

نصوص حول الاسلام الديمقراطي

مطبعة دار الفنون

الطبعة الأولى 2018

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

الترقيم الدولي:

978-9938-40-215-5



النَّارِي الشَّيْبَانِي

المحتويات

- ❖ كلمة توثيقية 4
1. كلمة التكريم في مؤسسة ابن رشد 27
2. كلمة التكريم في مؤسسة جمنالال للقيم الغاندية 40
3. كلمة نسلم الدكتور الفخرية بجامعة ماليزيا 48
4. كلمة اختتام أشغال ندوة مركز دراسات الوحدة العربية 59
5. كلمة افتتاح في ندوة "في اصلاح المجال الديني" الحمامات 81
6. استلهام التغيير في زمن الغموض 89
7. ملحق (ماذا يعني أن تكون نهضويا؟) 97

كلمة توثيقية

ان التطور الذي تشهده الحركة الاسلامية بتونس من وضع ما يسمى "بالإسلام السياسي" الى ما عبرت عنه بـ"الإسلام الديمقراطي" لم يأت فجأة وإنما تطلب جهدا فكريا و سياسيا و تربويا داخل الحركة. و لا يزال هذا الجهد متواصلا فيما يبذله رئيس الحركة الشيخ راشد الغنوشي من جهد مضمّن في بلورة هذا المفهوم الأخير و الجديد الذي يشق طريقا مبتكرا داخل التيار الاسلامي و الأمة العربية الاسلام . لم يعهد من قبل لأن الأمر يعس منهج التفاعل مع الدين أو بالأحرى التأويل الديني.

الحركة الاسلامية و المسلمون بصفة عامة لم تكن نعي وعيا كاملا بأننا في مفاهيمنا الأساسية و تصوراتنا الفكرية العقدية منها والشرعية و الأخلاقية لم نتفاعل إلا مع تأويل معينة للدين يرى كل تأويل منها وحده أنه يملك الحقيقة ويمثل الدين الصحيح وبالتالي

الطرفة الناجية و الطائفة الظاهرة على الحق، غير أن الجامع بين هذه التأويل جميعا هو اطار الاستبداد فكانت عرضة للاستبدال¹

هذا التطور هناك من ثمنه من الوطنيين المثقفين من خارج الحركة بل منهم من تمنى على الحركة أن تمثل الاسلام الديمقراطي كما يوجد في الغرب الحزب المسيحي الديمقراطي. في حين يشكك البعض الآخر في جدية النقلة و يرى فيها مجرد مراوغات ظرفية للتموقع متمنيا ان لا تتطور الحركة حتى يسهل عزلها مستغلا كل شبهة عن زلة عقوية أو خطأ غير مقصود.

كما ان هناك من المثقفين من ينظر الى الحركة نظرة واقعية نقدية فهو يطالب قيادة الحركة نصوص تأسيسية تشهد لتحولها حتى لا يكون هذا التطور مجرد شعار أو قفز على الواقع و هو مطلب مشروع و الحركة معنية بذلك قبل غيرها و هي أولى أن تقدم لمرحلتها الجديدة مضامينها المناسبة.

ايرى الشيخ أن تاريخنا العربي الاسلامي بصفة عامة و في مساره العام مر بثلاث مراحل مرحلة التثريب و مرحلة التأويل و مرحلة التبديل

غير أن الكثير من داخل الحركة و من خارجها ربما لم يلاحظ بأن الشيخ لم يكن يوما من دعاة الاسلام السياسي و لا من المؤسسين له خاصة اذا أدركنا ان اهم مقولة في الاسلام السياسي هي المطالبة بتطبيق الشريعة الاسلامية و العمل على ايجاد الدولة الاسلامية و لو بدون اختيار شعبي و بكل الطرق فترى كل فصيل من فصائل الصحوة الإسلامية يدعي انه يمثل الإسلام الصحيح و غيره دون ذلك الى حد التراشق و التنافر شأن الفرق الإسلامية قديما.

أما الشيخ فقد كان همه هما فكريا حضاريا منذ حسمه سنة 1969م بين منهج سيد قطب و بين منهج مالك بن نبي رحمهما الله و انما كان يندرج و يترفق بمن معه الى غاية المؤتمر العاشر سنة 2016م و يكفي ان ترصد بعض المحطات في مدونته حتى يتبين لك الأمر جليا شاخصا.

ففي السجن كانت له سلسلة خطب تستهدف توسيع نظراخوانه ورفاقه تدور حول وضعية غير المسلم في المجتمع الإسلامي صدرت في كتاب سنة 1989م بتونس تحت عنوان "حقوق المواطنة" و في

سنة 1983 م ترجمة كتاب "الديمقراطية" لمالك بن نبي في السجن
صدر في تونس باسمين مستعارين للمترجمين رشاد النوري (الشيخ
بالحمد) ونجيب الصابر (الأستاذ الحبيب ربحان) وفي سنة 1987 م
دراسة لا تزال مخطوطة تحت عنوان "النضال السلمي من أجل
مجتمع العدل والإحسان وفي سنة 1986 م أتم "كتاب الحريات
العامة في الدولة الإسلامية" لتأصيل مفهوم الحرية والديمقراطية
في الحركة الإسلامية.

فلم يكن الشيخ يركز على إيجاد الدولة الإسلامية بل على
مضمونها العدل والحرية والطريق إلى ذلك الخيار الشعبي ولم
يكن يركز على تطبيق الشريعة بل كان شغله الشاغل مقاصدها و
قيمها الإنسانية لا نصوصها وقوانينها.

و قد كتب مبكرا سنة (1974 م/1975 م) كتاب "طريقنا إلى
الحضارة" لا طريقنا إلى الدولة الإسلامية وكتاب "ما هو الغرب"
بالاشتراك مع الأستاذ مصطفى النيفر سنة 1974 م وسلسلة بمجلة
المعرفة في سنة 1978 م "نحن والغرب" وفي سنة 1979 م/1980 م

"الحركة الإسلامية والتحديث" (كتاب مشترك مع الشيخ الترابي) و في سنة 1979م أيضا كتب "دعوة الى الرشيد" و هو بحث حضاري بامتياز و القائمة تطول. أن الهم كان حضاريا لا دينيا فنحن لم نخرج من الدين و لكن خرجنا من الحضارة بسبب تأويل يسودها الاستبداد في العقيدة و الشريعة و الحكم و التربية الروحية و الآن يبدو أن التأويل الديمقراطي و جوهره الحرية هو سبيلنا الى الحضارة.

فالإسلام الديمقراطي بذوره و جذوره ماثلة و متجذرة في مدونة الشيخ مبكرا و لاحقا و حاضرا و هي تتحسس طريقا مبتكرا جديدا للنهوض بالامة.

اذن فهم الشيخ هو الخروج من التخلف و استئناف الدور الحضاري للامة ان نكون في مستوى عصرنا مع المحافظة على هويتنا: ان يكون تطورا طبيعيا أصيلا و عصريا لا قصريا تغريبيا و الطريق الى ذلك الحرية و العدالة الاجتماعية أي استئناف فكر رواد النهضة مع تعيينه بعدما ظلت الحركة الإسلامية تبدو كأنها في

لعارض مع المرحلة النهضوية حتى غدت توصف بالإحيائية تغلب
عليها المسحة التراثية فبدلت مدونة الشيخ جهدا مضنيا ولا تزال
في رد الحركة الإسلامية الى الفكر النهضوي و من ورانه المتزع
الخلدونى والرشدى والمقاصدى.

يبدو كأن هذا الرأي اسقاط لحاضر فكر الشيخ على الماضي غير
أن نظرة قاحصة لمجمل مدونته يتضح هذا الرأي .. وما النصوص
التي أشرونا اليها منذ حين إلا جزءا ضئيلا من الشواهد على هذا
الرأي.

لا لشيء إلا لأن علاقة الشيخ بالحركة الإسلامية لم تكن علاقة
لماه و لا العاق بل كانت علاقة ترشيد و انضاج و اصلاح من
الداخل حسبما يتيح الظرف، و اقتضى ذلك منه صبرا على
أخوانه ورفاق دريه رغم التشويش الداخلى و الخارجى الى أن تبين
الخط الأبيض من الخط الأسود بانبلاج صبح الحرية وتبين بأن
الاستبداد أوهن من بيت العنكبوت اذا توفرت الإرادة الشعبية و

التي هي من إرادة الله، فكان المؤتمر العاشر إيداناً بمبادئ الإسلام الديمقراطي.

إن الدارس لنصوص الشيخ وكتبه يتبين بدون عناء أن علاقته بالحركة الإسلامية كانت علاقة ترشيد لا علاقة ترسيخ لمقولاتها خاصة في مواضيع مفاتيح خمس شخصية الإنسان المعاصر. فمقولة الديمقراطية كانت مستهجنة في المزاج العام للحركة الإسلامية كذلك قيمة الحرية و النظرة إلى الشريعة وإلى الأخرى المواطنة وموضوع الردة والمرأة. وبعبارة أوضح كان الشيخ الأستاذ يعمل جاهداً على التحول بالحركة من أفق ضيق مسدود في الأغلب ناتج عن ردود أفعال إلى أفق جديد رحب ومنفتح.

و يمكن أن نعد نجاة الثورة في تونس كان من ورائه ففاعات الشيخ الراسخة في الحرية و التوافق و التصالح و الترفق في التحولات لذلك كان تعاونه تلقائياً مع الرباعي الراعي للحوار و مع التفاهم مع أشرس معارض له في حكم التروكيا. رغم امتعاض البعض من اخوانه و اعترض مؤسسات حزبه. واتخذ قراره

بالخروج من السلطة حتى لا يسقط السقف على الجميع أي على كل الوطن.

و يمكن أن نذكر ببعض النصوص الترشيدية على سبيل المثال لا الحصر:

• "الحرية أولا"

• "الإسلاميون والديمقراطية في الوطن العربي"

• "التحديات التي تواجه الحركة الإسلامية"

• "مشكلات الخطاب الإسلامي المعاصر"

• "مستقبل الحركات الإسلامية"

• "هل حقق التجديد الإسلامي أغراضه؟"

• "الفكر الإسلامي بين المثالية والواقع"

و يمكن أن تشكل نصوص الترشيد مادة دراسية لمسيرة الشيخ
الفكرية و الفضالية في علاقته المزاوجة الجدلية مع الحركة
الإسلامية.

فالحركة الإسلامية لم تعهد مقولات من قبيل "الحرية أو
الدمار" . "الحرية أولا" . "لا تاريخ بلا حرية" بل في أحسن الحالات
تقول بـ "المستبد العادل" و هل يمكن أن يجتمع الاستبداد مع
العدل ! كذلك "دار الإسلام هي التي تحترم كرامتك"

ان كثيرا من آراء الشيخ ما يمثل نقلة نوعية لا مجرد تحول فقط
بالحركة الإسلامية من أفق لا تزال جرثومة الاستبداد مؤثرة فيه
بأقدار مختلفة الى أفق أوله و آخره قيمة الحرية و العقل مناط
التكليف و جوهر المسؤولية وأصل التكريم.

و هذه النصوص التي نقدمها الآن تحت عنوان "نصوص حول
الاسلام الديمقراطي" و التي دونت بعد الثورة تعد ثمرة لمسيرة
الترشيد و الانضاج و الإصلاح في الفكر الإسلامي عامة و هي تتويج

للمسيرة الفكرية و النضالية و صيرورة لفكر متفاعل باستمرار مع الواقع المتحرك يجادله حتى يكون التأثير متبادلا مولدا للحكمة.

و هي نصوص جاء أغلبها بمناسبة تتويج لمسيرة الشيخ الفكرية و العملية من طرف مؤسسات عالمية محكمة و معتبرة ترصد مسيرة المفكرين و المناضلين . ترشح لجانها من هو جدير بجوائزها و تكريمها و تتويجها .

غير أنه مما بلفت النظر أننا لم نرى قبل الشيخ من توج من طرف مؤسسات متنوعة الاختصاص والأهداف والخلفيات.

فمؤسسة ابن رشد في تتويجها للفكر الحرو وجدت في سنة 2014 معاييرها تتمثل في ترشيح فكر الشيخ و قدمت ما يبرر اختيارها لشخصه فكانت الكلمة التي ألقاها نصا تأسيسيا للإسلام الديمقراطي ربط فيه الثورة العربية برواد النهضة و بالفكر الخلدوني و الرشدي و المقاصدي هذه الأرضية الفكرية التي انتجت المدارس الثلاثة: الدستورية و اليسارية و الإسلامية بوطننا و سائر الأوطان العربية و الإسلامية أثر احتكاك رواد النهضة بالجدید

الغربي و الذي هو بدوره وليد ثقافة مع الحضارة العربية الإسلامية ولم يأت مسقط على الإنسانية شأن كل الحضارات غير أن هذه المدارس تنافرت و تصادمت من جراء استبداد حكومات دولها و قد نال الجميع مأسية غير أن الثورة أتاحت الفرصة الى هذه المدارس لتتكامل و تتعاون في جو من الحرية لبناء أوطان للجميع فنكون الحرية و المواطنة و العدالة غاية الجميع و مجال التنافس الإيجابي "فالحقوق تتوزع على أساس الانتماء الى الأرض و ليس على أساس الانتماء الى العقيدة".

فاعتبار المواطنة هي الأساس هو تحول نوعي من النظرة الشمولية للإسلام الى النظرة الواقعية المرتبطة بالزمان و المكان أي العصر و الوطن لذلك نعتبر هذا النص من نصوص التأسيس للإسلام الديمقراطي.

كذلك نص كلمة التنوير لمؤسسة جمنلال للقيم الغاندية وجدت قيمها السلمية اللاعنفية في التغيير قد مثلها منهج الشيخ في التغيير السلمي أحسن تمثيل فالثورة التونسية كانت سلمية

بامتياز و أفرزت أول انتخاباتها فوز الحزب الذي يرأسه الشيخ وقد
دفعت الحركة ضريبة ثقيلة ساهمت في حصول ثورة بالوطن و
لكن فضل رئيس الحركة أن يكون الحكم تشاركيا لا انفراديا و
جامعا لا اقصائيا حتى للذين مارسوا عليه الاقصاء. و حينما
اقتضى الأمر الخروج من السلطة محافظة على الديمقراطية كان
ذلك و لما نودي الى الوفاق لب النداء كل ذلك لأن هذه المبادئ
الوفاقية و السلمية كما أشرنا كانت هي مدار فكر الشيخ و قناعاته
توسل بالصبر حتى تكون رأيا عاما مشتركا مع اخوانه و رفاقه من
سنة 1980م الى المؤتمر العاشر 2016م فلم ترى مؤسسة جمنلال
من تمثل قيمها غير الشيخ مكرسا في نص الكلمة بأنه "على يقين
بأن قيم التسامح و التوافق هي التي أنقذت تونس من نفس مصير
مقية تجارب الربيع العربي" و ختم النص بالاية الكريمة التي يقول
فيها سبحانه و تعالى ان قدر الإنسانية هو التعارف و العمل المشترك
من أجل مصلحة الجميع. و من باب أولى من يجمعهم الوطن
الواحد "يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر و أنثى و جعلناكم

شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم.. "الآية 13
سورة الحجرات

فالقيم الإنسانية اذا هي الجامع و مجال التنافس "فرغبة
الشعوب في الحرية و العدالة و الكرامة رغبة مشتركة" و التأويل
الإسلامية التي لا تنافس في تحقيق هذه الرغبة بل تتجه الى عكسها
أو عرقلتها هي تأويل لاغية.

أما الكلمة التأسيسية التي جاءت في اسناد الدكتوراه الفخرية
للشيخ بجامعة ماليزيا فقد وضعت النقاط على الحروف في مهمة
الإسلام الديمقراطي وقد ورد في شكل تحد و هذا "التحدي يتعمثل
في كيفية استئناف المسيرة الحضارية للإسلام في اطار متغيرات
العصر. أي إعادة التفكير في الإسلام في تفاعل مع الحداثه وما ثبت
نفعه من القيم الكونية".

و يحدد الشيخ المشكل بوضوح خاصة بعد الثورات العربية "اننا
نعيش ما يمكن تسميته بمعركة تأويل الإسلام: بين تيارات العنف و
التشدد و بين نيار الإسلام الحصارى" و الذي يرى الشيخ بان هذه

الجامعة على هذا الدرب درب الإسلام الحضاري. كما أنه يمكن أن نقول أن المعركة التأويلية في خطوطها العريضة هي بين التأويل الاستبدادي للوحي والتأويل الحر الديمقراطي الحضاري للوحي.

لذلك يلفت الشيخ انتباهنا في هذه الكلمة التأسيسية "إن التحدي الرئيسي الذي يعيشه مسلمو اليوم لا يتعلق بقضية الهوية بقدر ما يتعلق بوضع هذه الهوية في سياق المكان والزمان". هذا من ناحية و من ناحية أخرى "فالسؤال الرئيسي ليس كيف نعيش اسلامنا بل الأهم من ذلك كيف نعيش اسلامنا في اطار عصرنا الراهن بكل ما يحمله من مكتسبات معرفية و مادية و ما يواجهه من مخاطر وتحديات"

قبل هذه التتويجات الثلاثة وغيرها بسنتين ونيف مازال خطر بعض التأويل للإسلام لم تتضح كارثيتها و مازالت استراتيجيات الهيمنة العالمية لم يشتد غموضها (فلكل هذين الأمرين كلمة (النص 5 والنص 6))

وبمناسبة اختتام ندوة مركز دراسات الوحدة العربية حول الثورات العربية والذي كان للشيخ شرف اختتامه في حفل العشاء الذي أقامه تكريماً للمشاركين كانت كلمة اختتامية جامعة شاملة أتم فيها مرحله وفتح مرحلة أخرى في أهم القضايا للأمة العربية الإسلامية كقضية الديمقراطية التي لا تقصي أحداً يعتبرها الشيخ تفسيراً للشورى في عصرنا هذا..

وإننا بصدد استئناف عصر أساسه الحرية منذ أن توقفت بعد المرحلة الراشدة وهذا يتطلب شخصيات جامعة يجد فيها كل تيار من تيارات الأمة ذاته عربياً كان أو إسلامياً أو يسارياً أو ليبرالياً. المهم الحرية هي الأساس و ملازمنا للتنمية الاقتصادية حتى يستفيد الجميع من ثروات أوطانهم "لأنه لا كرامة بدون عمل؛ من دون شغل" فالوطن للجميع "وقد رنا أن مجتمعاتنا متعددة. فلا مناص لنا من أن نتعلم فن التعايش: ان يقبل بعضنا بعضاً"

كما جاء في النص أن هذه الثورات استعادة للحلم الذي جاء به رواد النهضة في ق 19م الذي يجمع "بين قيم الإسلام الخالدة و

القيم الكونية: الديمقراطية والحرية والمساواة والمواطنة. هذا هو الرهان هل سنقدر على تحقيقه أم لا ؟ " وهذا مضمون اشتغال الإسلام الديمقراطي أن يكون التأويل في سبيل تحقيق الكرامة الإنسانية وما يلزمها من اليات.

فالإسلام الديمقراطي آلية للنهوض بأوطاننا و أمتنا نحو حداثة عربية إسلامية ناتجة عن تطور ذاتي وثقاف مع الآخر نساهم بها في مسيرة الحضارة الإنسانية المرتبطة بتاريخ الانسان في هذا الكون قديما وراهنا ومستقبلا "ولذلك نحن نرتاد أرضا جديدة" "وأنه لا معنى للثورة بدون أن تفتح طريقا جديدا لأمتنا" "الطريق الثالث هو طريق التغيير السلمي عبر حركة الشعوب، هو الذي في سنة واحدة استطاع أن يطيح بأكثر من دكتاتور، و أن يبعث روحا جديدة في الأمة وفي العالم كله اليوم. ما يدل أن في الشعوب قوة الهية تحركت بشكل جماعي و في الطريق الصحيح، كما تحركت باتجاه القيم الصحيحة" قيم الإسلام والقيم الكونية المعاصرة.

و يعد نبين كارثية نسخ التأويل السيئة للدين و أصبح كأن الدين
متماه مع العنف و معطل للديمقراطية و مشوش على الثورات
العربية عقد مركز دراسات الوحدة العربية ندوة تحت عنوان "في
اصلاح المجال الديني" كان للشيخ شرف افتتاحها في 2016/11/29

مثلت هذه الكلمة الافتتاحية كغيرها من النصوص نصا
تأسيسيا للإسلام الديمقراطي اذ جاء مضمونها في صلب و جوهر ما
يتطلبه الإسلام الديمقراطي و هو التأويل الديني بما يقتضيه
الزمان و المكان و قد تعنى الشيخ من الدارسين في هذه الندوة أن
يسهموا "أسهاما كبيرا في آلية العلاقة بين قضايا مهمة في ثقافتنا
الإسلامية و هي قضية الدين في علاقته بالعلم. في علاقته
بالسياسة. لأن الدين طاقة كبيرة. طاقة هائلة. و كل طاقة هائلة
يمكن أن تحرق و تدمر و يمكن أن تنير و تبني. بحسب التأويل و
بحسب الاستعمال لهذه الطاقة الهائلة" فالإسلام الديمقراطي هو
الذي يتبنى التأويل الإيجابي للدين في اتجاه التنوير و البناء "و أن
التأويل السيئ للإسلام .. تحول الى عامل انحطاط و عامل خمول و
ترهل و تفرق و تقاتل و طائفية".

التأويل الديمقراطي هو الذي يؤكد على الفكرة الأساسية في الثقافة الإسلامية "فكر التوافق بين الدين و العقل " و عدم تناقضها.

و فكرة التوافق بين الدين و الديمقراطية، "و بالتالي نشدد باستمرار على الفكرة الرئيسية أن الدين و الديمقراطية لا يمكن أن يتناقضا، سلطة الشعب و سلطة الله لا يمكن أن يتناقضا"

"كما أن التأويل الإيجابي ينظر بعين الاعتبار لظاهرة التمايز بين المجالات، التمايز بين المجال الديني و المجال السياسي.. كون كل منهما يعمل في نطاق وظيفته الخاصة.. و مهمة المفكرين و العلماء و الساسة هو ليس ضرب هذا المجال بذلك و انما تحقيق التكامل في المجتمع "حسب" تأويل يعترف بكل هذه المجالات، يعترف بالتخصص و بدرء التناقض و بدرء هذا التعارب الذي يمزق أمتنا اليوم بين تيارات دينية و تيارات مناقضة لها"

و جاءت كلمت الشيخ في المنتدى الدولي لقناة TRT التركية تحت عنوان استلهم التغيير في زمن الغموض جوابا شكل مضمونا كاملا

للإسلام الديمقراطي خاصة بعد ما وُطفت جماعات التطرف لضرب الثورات غير أنه لعدة عوامل نجح التمشي الديمقراطي في تونس منها ما ذكره الشيخ في النص "أن الضغط الخارجي على هذا الموقع (تونس) أقل من الضغوط المسلطة على مواقع أخرى أكثر أهمية مثل مصر وسوريا ومنها ما عبرت عنه النخبة التونسية من قدرات على إدارة الحوار بينها بعيدا عن العنف و تنازل بعضها لبعض من أجل الوصول الى توافقات مهمة في الدستور وفي غيره بما نرى نظرية الديمقراطية التوافقية بديلا عن الديمقراطية المعتادة" وهنا لب الموضوع لماذا الحركة الإسلامية بتونس تجاوزت مع هذا المبدأ ولم يحصل غيرها بمصر وسوريا؟. لا شيء، إلا لأن ثقافة الديمقراطية كانت قناعة ومبدأ راسخا خاصة في فكر رئيس الحركة كما وقعت الإشارة الى ذلك سابقا وتقدمت الشواهد على ذلك فكانت ثمرتها في التجاوب السريع مع كل يد امتدت للتوافق والتعاون لأن الحركة لها قناعة وتجربة في ذلك وزاد هذا النص ترسيخا للقناعة وتفعيلا لبعض الرؤى خاصة للتأويل الديني تأويلا

إيجابيا "يحتاجه المسلمون و غير المسلمين لإعطاء المعنى و القيمة الإنسانية وكذا الديانات الأخرى".

القيمة و المعنى للعلم الذي يتطور بلا ضوابط وقد يفضي الى دمار شامل للإنسانية.

يعطي المعنى للاقتصاد الذي ينمو منفلتا من كل محتوى انساني بل يدمر البيئة تدميرا يدل توفير حاجة الشعوب.

يعطي القيمة الإنسانية قيمة المساواة و العدالة لنظام الأمم المتحدة الذي يمثل تطورا ايجابيا اد اعترف للإنسان من حيث هو انسان بكرامة ولكنه لم يمض بهذا الاعتراف الى كل نتائجها".

ثم يختم الكلمة بنداء أخير للحركة الإسلامية متوجا به مسيرة ترشيدها حتى تتم نقلتها بتحول مشروعها الإسلامي "مشروعا تنمويا ينهض بحياة الانسان و يوقد شعلة الحماس فيها بالإسلام بالجهد و النصب و العرق سيحقق هذا الجيل من الحياة و الكرامه ما حققه جس الحركة الوطنية من انتزاع أوطاننا من براثن

الاستعمار. أما الخلافة في عصرنا لن تكون أكثر من العمل على إنتاج عالم إسلامي متقدم متعاون متضامن متحرر يرى فيه العالم صورة لمقاصد الإسلام في العدل و الحرية و الوحدة و التقدم العلمي والإنسانية والرحمة"

هذه النصوص و غيرها مما سينشر لاحقا تفتح أفقا جديدا و رحبا للحركة الإسلامية وفق تأويل إيجابي للدين تاويلا عقلانيا و حرا همه تفعيل مناط التكليف بدلا من تفعيل ظاهر النصوص فمناط التكليف العقل و الحرية و غايته تحقيق الكرامة الإنسانية، كرامة الانسان من حيث هو انسان و تشكل رؤية فكرية تساهم في الخروج من المأزق و المطبات التي تتخبط فيها و الثنائيات المفتعلة و التضاد و التنافر الى حد التقاتل لغياب النوافق و التكامل و التسامح و التعاون على البر و التقوى و المعروف التي تشكل مفردات الإسلام الديمقراطي. "فلا تاريخ خارج الحرية"، ف "الحرية و أما الدمار"

**و العدل و العدالة الاجتماعية أساس العمران و لا أمان و لا
استقرار بدونهما.**

كلمة التكریم فی مؤسسة ابن رشد

كلمة التكريم في مؤسسة ابن رشد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحيي مؤسسة ابن رشد للفكر الحر وأحيي السادة الدبلوماسيين
والمفكرين وطلبة العلوم والصحافيين وأحيي الدولة الألمانية التي
لعتنن هذه الجائزة وهذه الجمعية المبدعة.

أشكر لهذه الجمعية أن شرفتني بهذا التكريم الذي لا أعتبره تكريماً
لشخصي فقط بل تكريماً لتونس التي انبثقت منها شرارة الربيع
العربي ولشهداء هذه الثورة وعلى رأسهم الشهيد محمد البوعزيزي
الذي أوقد النار ليس في بدنه فحسب وإنما في أنظمة الاستبداد
والقهر في العالم العربي.

أحييكم على هذا التكريم الذي هو تكريمٌ للفكر العربي الذي برهن
من خلاله السادة الذين كرموا قبلي، أن لعرب ما يزالون جزءاً من
التاريخ وأن ابن رشد له أحفاد ومريدون في كل مكان.

ابن رشد سليل حضارة الأندلس التي أشعت بنورها على عالم
القرون الوسطى ومثلت جسراً كبيراً لإيصال أنوار الحضارة العربية
الإسلامية إلى أوروبا في القرون الوسطى.

العلامة الموسوعي الفيلسوف الحكيم الفقيه الأصولي الذي لاقى فكره الحر ضروياً من العنت ولكنه صمد واستطاع ان يمتد في التاريخ، وأحسب أن الثورة التونسية هي امتدادٌ بشكل ما للمفكر الحر لابن رشد وابن خلدون.

ابن رشد أكد في فكره الفلسفي وفي رسائله على معاني أساسية. نحن اليوم في البناء الديمقراطي التونسي. نحرص عليها أشد الحرص. فقد أكد على معنى التوافق بين الدين والعلم. بين الفلسفة و الدين و قال بأن الدين شقيق للعقل والحكمة . و في رسائله الشهيرة التي مثلت عصباً أساسياً في تكويننا الفكري في ما يسمى الإسلام السياسي التونسي. و هي: (فصل المقال فيما بين الحكمة والشرعة من اتصال)، أكد ابن رشد أن الوحدة صميمة بين الدين والعلم والفلسفة. حيث كانت الفلسفة تُكفّر لدى بعض المتعصبين.

كان ابن رشد يعتبر ان الفلسفة طريق إلى الله لأنها تحت على معرفة الكون، و يص على ان زيادة العلم بالصنعة تزيد العلم بالصانع و كلما توغلنا في العلوم أكثر تعرفنا على ما في هذا الكون من إبداع ومن خلال ذلك نتعرف على المبدع وهو الله سبحانه وتعالى.

ولذلك رفض ابن رشد الدعاوى الموجهة للفلسفة على أنها تصل
الغيباب وتعود إلى الكفر. كان يرى أنه يمكن أن يحصل أن بعض
من يتعلمون لفلسفة يقعون في الضلال. ولكن ليس ذلك عيب
الفلسفة لأنه على افتراض أن أحدا شرب الماء فشرق فمات هل
هذا يعني أنه يجب منع شرب الماء ؟؟ ابن رشد أكد على معنى
الوحدة في الكون وتناغمه وبالتالي فإنه يرى أن لا يضرب الدين
بالعلم ولا العلم بالدين.

في تونس، تنبه مصبحوا القرن التاسع عشر إلى البون الشاسع بين
الحضارة الإسلامية التي وقعت في التخلف وبين ما وصل إليه
الغرب. فنفضوا الغبار عن فكر ابن خلدون و ابن رشد وأعادوا
الاعتبار للعقل و العلم. وانطلقوا من كون الإسلام لا يمكن أن
يكون نقيصاً للعلم والتقدم والحرية وإنما هي الفهوم الخاطئة
للإسلام والتي ما تزال إلى اليوم تربط الإسلام بالإرهاب وبظلم المرأة
وبمحرارية المنون الجميلة. ولذلك أرسى هؤلاء المصلحون لثقافة
نجمع بين التقدم العلمي الذي وصل إليه الغرب وبين مبادئ
الإسلام الذي هو حرب على الجهل و التخلف و الظلم و الفساد.
وكانت هذه هي المطلقات التي ارتكزت عليها الحركة الوطنية في
تونس في عشرينات القرن الماضي ثم بعد ذلك تفرعت إلى فروع. و

اليوم تعيش في تونس ثلاث مدارس أساسية هي المدرسة الدستورية واليسارية والإسلامية. وهي كلها امتداد لفكر ابن رشد وابن خلدون.

وقد اهتم الأستاذ محمد عابد الجابري الذي كرمته هذه المؤسسة بفكر ابن رشد وابرز العقلانية فيه بحيث وسم الفكر المغاربي أي في المغرب العربي و الأندلس بأنه عقلاي وبن الفكر المشرقي فكر عرفاني.. و بقطع النظر عن مدى الفصل بين مشرق ومغرب فإن فكر ابن خلدون وفكر ابن رشد كان لهما تأثير كبير على هذه المنطقة.

هذه المدارس التي أسلفت ذكرها و التي هي امتداد للحركة الإصلاحية والتي كانت امتدادا لفكر ابن رشد في العقل و العلم والتقدم و التوافق و التوحيد. بعضها أكد على معنى الهوية مثل الحركة الإسلامية. وبعضها أكد على معنى الدولة و التنمية العلمية والتنمية الصحية والبعض الآخر أكد على الجانب الاجتماعي و فكرة العدالة..

هذه المدارس تناقضت ولكنها اليوم تعود إلى نفس الجذور الخلدونية والرشدية والإصلاحية. والثورة التونسية وهي امتداد لهذا الفكر برهنت على أن التونسيين يمكن أن يتوافقوا و أن

يصنعوا دستوراً مشتركاً لا يحدث تصادماً بين الإسلام والعقل
والحرية والديمقراطية بل يقوم على معنى التوافق الذي نشدته
الحركة الإصلاحية.

الربيع التونسي هو الشجرة التي ما تزال واقفة اليوم في غابة
حطمتها فكر التناقض والتصادم بين إسلاميين وعلمانيين. بين
مجتمع سياسي ومجتمع ديني، و قد برهنت تونس على معنى
التوافق والتوحيد وعلى أن المراحل الانتقالية لا تتحمل التصادم..

ففي ظل الديمقراطية العادية، نسبة 51 % كافية للحكم ولكن في
الديمقراطية الانتقالية كالتّي يعيشها الربيع العربي فإنها نسبة غير
كافية لأن 49 % الآخرين سيعملون على إفشال أصحاب الـ 51 %.
وهذا الذي هدد الربيع التونسي لولا أن رجعنا إلى فكر ابن رشد أي
التوافق، فقبلنا نحن في حركة النهضة بأن نلجأ من السلطة
التي هي مستحقة لنا بالانتخاب لأننا رأينا بأن البيت سيسقط على
رفوس الجميع. واستعضنا عن ذلك بفكر التوافق ودخلنا في حوار
وطني شمل 22 حزبا مع أهم منظمات المجتمع المدني. وبعد أشهر
من الحوار الذي لم يقص أحدا. توصلنا إلى هذا الدستور التوافقي
وإلى هيئة انتخابية مستقلة تدير الانتخابات ليست تحت ظل وزارة
الداخلية، وأصبحت لنا هيئة للعدالة الانتقالية وهيئة للإشراف

على الإعلام و انتهت وزارة الإعلام ولا سلطة لوزارة الداخلية عليه.
كل هذا ما كان ليحصل لولا استعاصتنا عن فكر المغالبة بفكر
التوافق الذي استطاع أن يحيي شجرة تونس من الانهيار.

اليوم الحديث كثير عن خريف عربي وليس ربيع عربي، بفترة شامة
فيها ترديل للعرب والمسلمين على أنهم لا يصلحون للديمقراطية و
كان في جيناتهم شيء معروس ضدها و ضد الحرية. بينما العرب
بذلوا من أجل الحرية أكثر مما بذله غيرهم ولكن لأسباب كثيرة
تعود للتاريخ والجغرافيا والدين والموقع والثروات في هذه المنطقة
لم يصبوا الى الحرية بعد. وإني على يقين بأن الثورة التونسية
أدخلت العالم العربي في عصر جديد هو عصر الحرية مثلما فعلت
الثورة الفرنسية التي أدخلت أوروبا عصرا جديدا ولكن إلى أن تفرز
الحرية نظاماً ديمقراطياً هناك مسافة و أرواح ستسقط ودماء
ستسيل ونضجيات ولكن في النهاية "العفريت سيجرح من
القمقم".

بالثورة التونسية سقطت فكرة الخوف وهيبة المستبد، فقد كان
يطن بأن المستبد لا يقهر. ولكن العرب رأوا حاكماً دكتاتوراً يهرب
ليل و آخر تحمل إلى المحكمة في قفص، اخريقطع إرباً إرباً و آخر
محاصراً في قصر.. وهكذا سقط الرعب.. الحاكم المرعب لم يعد

هروباً لأن الشعوب اكتشفت ذاتها ونذوقت طعم الحرية ولذلك لا
هودة للاستبداد في العالم العربي. والمسألة مسألة وقت حتى
يلتحق هذا العالم العربي بالعالم و حتى تعم الديمقراطية هذه
المحطة التي بقيت كالثقب الأسود و حتى يتحرر من
الديكتاتوريات. و على الطغاة العرب أن يعوا أنه لا مستقبل
للاستبداد، ليس لهم إلا أحد أمرين أن يكون الواحد فيهم حاكماً
عاقلاً بعد روح التحرر الجديدة التي انبثت في العالم العربي. و
هناك من الحكام من أقدموا تلقانياً على إصلاحات حقيقية مثلما
حصل في كثير من الأنظمة الملكية في أوروبا مثل بريطانيا.

ملك المغرب تمتع بقدر من الذكاء حيث قام بإصلاحات جيدة قابلة
لأن تتطور نحو الديمقراطية. و تمتنى من الآخرين أن يبادروا الى
القيام بإصلاحات حقيقية و اذا لم يفعلوا ذلك فموجة الحرية
متواصلة ولن يعود العالم العربي إلى الوراء ما دام العالم كله
أصبح قرية صغيرة ينتشر فيها الخبر في لحظات و يطلع فيها الناس
الى ما يجري في كل مكان. ولهذا فنحن مستيقنون أن المستقبل
للحرية وليس للاستبداد.

نحن نفتحي إلى بلد صغير اسمه تونس وليس لدينا مشروع لتصدير
الثورة الى العالم. و ثورة تونس للاستهلاك المحلي و ليست

للتصدير. ولكننا استقطعنا أن تنفي نموذجاً للانتقال الديمقراطي
السلس حيث يتوافق الإسلام مع الديمقراطية وحيث يتوافق
الإسلاميون مع العلمانيين.. هذان التياران اللذان تصارعاً طيلة
نصف قرن، وتونس برهنت أنهما قادران على أن يتعايشا.

وقد رأينم في البرلمان التونسي مشهداً بديعاً يضم كل الطيف الذي
أثمرته الانتخابات حيث صوت الإسلاميون لرئيس برلمان ليس من
حزبهم وصوت الحزب الأول لاختيار نائب له من الإسلاميين وهو في
الآن نفسه نائب رئيس حركة النهضة و تنافسه امرأة شهيد فيقبل
رأسها إكباراً لمكانتها و مكانة زوجها حتى يبرهن أن التونسيين مهما
اختلفت اتجاهاتهم انما ينتمون إلى وطن واحد. لأن الوطنية هي
الأساس الذي ينبغي أن توزع على أساسه الحقوق، فمفهوم
المواطنة مفهوم أساسي في النظام الديمقراطي وفي الإسلام، فالنبي
عليه الصلاة والسلام أقام دولة المدينة المنورة على أساس دستور
الصحيفة و أعطى حقوق المواطنة لكل سكان المدينة بما فيهم
القبائل اليهودية المقيمة فيها. ولذلك فان اليهود لم يعرفوا
الاضطهاد في تاريخ الحضارة الإسلامية لأن الإسلام أسس لمعنى
المواطنة و أن الحقوق توزع على أساس الانتماء إلى الأرض وليس
على أساس الانتماء إلى العقيدة. تونس هذا البلد الصغير بحجمه

فأدر على أن يشعل نوراً يضيء سماء العالم العربي يؤسس لمحاربة كل أنواع الطغيان و الإرهاب، و اللذين يتفقون الأموال الطائلة على محاربة الإرهاب، لو أنفقوا شيئاً قليلاً منها على نشر الديمقراطية لكانوا فائزين في الحقيقة.

الإرهاب هو ثمرة للاستبداد والتعفن السياسي و الاجتماعي. ولذلك فإن من يزرع الاستبداد يحصد داعش، والاسلام يكفر بالاثنيين معاً.

عرض الارهاب لايحارب بالصواريخ والطائرات. فهذا جانب من الأمر، و هي لن تقضي عليه ما لم تقضي على أسبابه وجذوره في المجتمع و هي فساد السياسة و فساد الاقتصاد و فساد تأويل الإسلام. لأن الاسلام يعني مكانة الحرية للمسلم و لغير المسلم "لا إكراه في الدين". وقد انطلقا سنة 1981م في مجال السياسة بقيمة واحدة و هي الحرية لنا و للجميع. وعندما أعلنوا عن حزبنا في تلك السنة، سألتني صحفي: أنتم عقانديون إسلاميون ما رأيكم لو أن الشعب التونسي انتخب الحزب الشيوعي، فما ثراكم فاعلين؟ هل تخرجون للجبال؟ هل تعلنون الإرهاب؟

قلنا له سنحييهم لأن الشعب انتخبهم وليس علينا إلا أن نتجه إلى الشعب لكي يغير رأيه في الانتخابات التالية لأن الديمقراطية ليس فيها منتصر أبدي وليس فيها مهزم أبدي بل يوجد تداول.

أنا لم أستاذ بعدما أصبحنا الحزب الثاني بدل الأول بل هنأت الفائزين. ولا يهمنا أن نكون دائماً في السلطة بل يهمنا أننا عندما نخرج من السلطة لا نذهب إلى السجن أو القبر.

أحد الشعراء يقول "لنا الصدرُ دون العالمين أو القبر". أما نحن فنقول إن بين الصدر والقبر مسافة شاسعة بحيث ليس بالضرورة أن يكون الواحد إما في كرسي الحكم أو في القبر. بل يوجد مكان للمعارضة. ولذلك فإننا عندما أسسنا دستوراً تركنا مكاناً للمعارضة. مثل اللجنة المالية في المجلس.

منذ سنة 1981م ونحن نرسخ لثقافة الحرية في الإسلام. لأنها ليست مجرد شعار فالإسلام لا يأتي الناس إليه مكرهين ولا يبقون فيه مكرهين أيضاً لأنه لا قيمة لإيمان يقوم على الإكراه ولا يقوم على الاقناع وأكدنا في دستورنا على حرية الضمير. ومنعنا دعوات التكفير واحترمنا التعددية والحرية والحقوق.

لقد أسسنا أيضاً للمساواة بين الجنسين، واحترمنا التناصف بين الذكور والإناث في البرلمان فمن بين 89 نائبا من كتلتنا كان من بينهم 42 امرأة.

ولا ندعي أننا وصلنا مرحلة الكمال بل ما زلنا نتعلم وتعودنا على تقييم مساراتنا وكثيراً ما وقفنا على أخطائنا لأن الديمقراطية ليست كاساً نحسبها مباشرة و لكنها مسار نتعلمه ونوطن أنفسنا عليه ولذلك فإننا نمارس النقد داخلاً ونقبل النقد من خارجنا و نتعلم من غيرنا وهذا هو الدرس الرشدي الذي تركه في الناس وهو الدرس الإسلامي: "طلب العلم من المهد إلى اللحد".

نشكر هذا الجمع الكريم الذي كرمنا وكرم الثورة التونسية و نشكركم ونقدر جهدكم ونؤمن بأن مستقبلنا واحد وكلنا من أب وأم واحدة " يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ. إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ". فالله عز و جل لم يخلقنا ليقتل بعضنا بعضاً أو لنحارب بعضنا بعضاً، بل خلقنا لتعارف وتبادل المعرفة والعلم والمنافع. وهذا هو فكر ابن رشد، حرية العقل و حرية العلم و حرية التفكير و حرية الاختيار وهذه هي الحداثة الحقيقية ونحن على هذا الطريق سائرون و شكراً لكم.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

خطاب الشيخ راشد الغنوشي في حفل تسليم جوائز جمنالال باجاج

خطاب الشيخ راشد الغنوشي في حفل تسليم جوائز جمنالال باجاج

السادة والسيدات

السلام عليكم

شكرا على إختيار منظماتكم المحترمة لشخصي للحصول على
الجائزة الدولية لجمنالال باجاج لنشر القيم الغاندية لسنة 2016.
إنه شرف كبير لي أن أحظى بهذا التكريم.

أريد أن امثي بقيّة الحاصلين على التكريم الحاضرين معنا هذه
الليلة.

وأنا أقف أمامكم هذه الليلة. أتذكر مقولة شهيرة للزعيم ماهانما
غاندي يقول فيها

"في البداية يتعاهلونك

ثم يسخرون منك

ثم يحاربونك

ثم تقتصر."

هذه المقولة تلخّص بشكل واضح ما عانته شعبنا لعقود طويلة من القمع والدكتاتورية والتعذيب والفساد.

لكن السجون والمنافي والقمع لم تحل دون تحقيق رغبة شعبنا في الحرية والكرامة.

شعبنا التونسي العظيم تمكّن من إسقاط الدكتاتورية بطريقة سلمية.

شعبنا نجح أيضا في صناعة ما بات معروفا اليوم بالنموذج أو الامتثاء التونسي بإصراره على تكريس الديمقراطية وبتبنيه الحوار ونهج التوافق كسبيل وحيد لإدارة الاختلاف.

لهذا السبب أريد أن أهدي هذا التكريم اليوم إلى الشعب التونسي. أريد أن أهدي هذا التكريم خاصة لشباب ونساء تونس ولضحايا الاستبداد على شجاعتهم وتضحياتهم من أجل تحقيق الديمقراطية والحرية.

السيدات والسادة:

المهاتما غادي يقول

"الضعيف لا يسمع أبداً.

التسامح من شيم الأقوياء"

انا على يقين بأن قيم التسامح و التوافق هي التي أنقذت تونس من
نفس مصير بقيّة تجارب الربيع العربي.

هذه المقولة يمكن أن تلخص مسار حركة النهضة الذي إنتهجته
منذ الثورة.

حركة النهضة فازت بأول إنتخابات نزيهة و شفافة في سنة 2011
بعد الثورة، و رغم ذلك لم نقدم على الثأر من الذين شاركوا في
قمعنا سابقا. و رفضنا قانون مقترحا للعزل السياسي يمنع رموز
النظام القديم من المشاركة في الحياة السياسية.

اتخذنا هذه الخيارات الصعبة لأننا نؤمن بحاجةنا لفتح صفحة
جديدة في تاريخ بلادنا و لأننا نؤمن بأن الوطن للجميع و أن سفينة
تونس يجب أن تسع لكل أبناءها و بذاتها.

عندما خلق الإستقطاب السياسي الحاد أزمة سياسية خطيرة في
صانقة سنة 2013 مثل ذلك تهديدا مباشرا لديمقراطيتنا الناشئة.
خلال تلك الفترة الصعبة كان الهاجس الأساسي الذي يلازمي هو
كيف نحافظ على مسار الإنتقال الديمقراطي من الإنهيار لأنه يمثل
حلم أجيال في بلادنا وحتى في المنطقة.

هنا حينها كان الحفاظ على الوطن ووحدته وإستقراره.

لهذا السبب قبلت دعوة قائد المعارضة حينها و رئيس الجمهورية
العالي السيد لباجي قائد السبسي للحوار.

خلال الحوار الوطني الذي جمع 17 حزبا، قبلت حركة النهضة
التخلي عن السلطة التي نالتها في إنتخابات حرة ونزيهة وتسليمها
لحكومة تكنوقراط، هذه التضحية الكبيرة كانت مقابل إعادة قطار
الانتقال الديمقراطي إلى السكة و الإنتهاء من صياغة الدستور
الديمقراطي وفتح الطريق نحو تنظيم إنتخابات جديدة.

نوافقات الحوار الوطني حمت ديمقراطيتنا الماشية و حمت تونس
من السقوط في الفوضى و من العودة إلى مربع الدكتاتورية. وأنا
من هذا المنبر أوجه تحية للرباعي الراعي للحوار الذين تحصلوا على
جائزة نوبل للسلام تقديرا لمجهوداتهم، وأوجه تحية الى بقية
الأحزاب المشاركة في الحوار الوطني. كما أوجه تحية خاصة من هذا
المنبر الى الرئيس الباجي قايد السبسي الذي بواصل قيادته لمنهج
التوافق لتحقيق الوحدة الوطنية وإنجاح مسار الانتقال
الديمقراطي.

السادة والسيدات:

منذ سنة 2011 حققت تونس العديد من الإنجازات السياسية:

تم تنظيم ثلاث إنتخابات حرة و نزيهة و ديمقراطية.

تم التوافق على افضل دستور تقدّمى في الوطن العربي صادق عليه مجلس تاسيسي منتخبة ديمقراطيا

نسبة مشاركة النساء في البرلمان هي الأعلى في المنطقة

تم التنصيص على ضمان حقوق التونسيين في حرية التنظم و حرية الضمير والمعتقد والتعبير.

السادة والسيدات:

لا يزال أمام تونس طريق طويل لتحقيق الإستقرار لأننا نحتاج بشكل عاجل إلى خلق الفرص والأمل لشبابنا.

نحتاج لتوفير البنية التحتية وتوفير الخدمات الضرورية لشعبنا.

نحتاج لمحاربة الفساد وتقوية مؤسساتنا الديمقراطية.

مواطنونا. و خاصة من الشباب. في المناطق الفقيرة و المهمشة يجب أن يشعروا بأن الديمقراطية يمكن أن تغير واقعهم إلى الأفضل

التجربة التونسية يجب ان تنجح من أجل المنطقة و من أجل كل العالم.

السادة والسيدات:

أنا سعيد بالقول أنه منذ الثورة لعب سفراء الهند بتونس أدوارا إيجابية في دعم الانتقال الديمقراطي من خلال برامج مختلفة. وأنا سعيد أيضا بأن أعلمكم بأنه قد تم إفتتاح أول فرع لشركة كبرى هندية لتكوين العربات تحت إشراف الحكومة التي كانت تقودها النهضة سنة 2013.

أود أيضا أن أستغل هذه الفرصة لدعوة مجموعتكم الموقرة و كل الشركات الهندية للقدوم إلى تونس للتعرف على فرص الإستثمار الكبيرة المتوفرة بالبلاد.

الهند كأكبر ديمقراطية في العالم من حيث عدد السكان و تونس كأصغر ديمقراطية من حيث العمر يجب أن يعملوا معا بشكل أكبر.

أنهي بهذه الآية من القرآن الكريم التي يقول فيها الله سبحانه و تعالى أن قدر الإنسانية هو التعارف و العمل المشترك من أجل مصلحة الجميع.

قال تعالى:

”يا أيها الناس، إنا خلقناكم من ذكر و أنثى، وجعلناكم شعوباً
وقبائل لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله أتقاكم.“
شكراً جزئياً.

**كلمة الأستاذ راشد الغنوشي اثر تسلم
الدكتور الفخرية بجامعة ماليزيا**

كلمة الأستاذ راشد الغنوشي اثر تسلم الدكتور الفخرية بجامعة ماليزيا

بسم الله الرحمن الرحيم

معالي السيد الدكتور وايس ينيم. مستشار الحكومة الماليزية
للشؤون الاجتماعية والثقافية ورئيس الجامعة الإسلامية العالمية
بماليزيا.

السيد عميد الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا بروفييسور دكتور
زليخا قمر الدين. السيدات والسادة الأكاديميين وأعضاء سلك
التدريس أبنائي وبناتي الطلاب الضيوف الأكارم

أبدء كلمتي بتوجيه شكري لهذه الجامعة العريقة والقائمين عليها
على تكريمي بشهادة الدكتوراه الفخرية في الفلسفة والحضارة
الإسلامية.

إن هذا الصرح العلمي المتميز يمثل نموذجا فريدا من نوعه في
العالم الإسلامي، لما يتيحه من حرية البحث الأكاديمي وسعيه
الحثيث الى ربط شتى العلوم والمعارف بقيمة الاسلام الكبرى

ومقاصده العليا. وكأنني بهذه الجامعة تستأنف الدور الريادي
المعطى للحضارة الإسلامية . وربما تكون ماليزيا التي حباها الله
بإستقرار سياسي ونجاح تنموي وتطور مدني في إطار من التوافق
مع الإسلام مهبة للقيام بهذه المهمة التاريخية العظيمة.

أشكر لهذه الجامعة أن شرفنتني بهذا التكريم الذي لا أعتبره تكريما
لشخصي فقط بل تكريما لتونس التي انبثقت منها شرارة الربيع
العربي ولشهداء هذه الثورة.

السيدات والسادة ان التحدي الرئيسي الذي يعيشه مسلمو اليوم
لا يتعلق بقضية الهوية فحسب. بقدر ما يتعلق بوضع هذه الهوية
في سياق المكان و الزمان. فالسؤال الرئيسي ليس كيف نعيش
اسلامنا بل الأهم من ذلك كيف نعيش اسلامنا في عصرنا الراهن،
بكل ما يحمله من مكتسيات معرفية و مادية. و ما يواجهه من
مخاطر و تحديات. من هنا تقأت أهمية التفكير الحي و المتبصر في
الاسلام وفي قضايا بداية تسعينيات القرن الماضي .

السيدات و السادة لقد كان للحضارة الاسلامية دور متقدم في استيعاب مختلف العلوم و المعارف التي ورثتها عن الحضارات السابقة مع العمل على تطويرها و تجديدھا.

فلم يبرع المسلمون في علوم اللغة و الفقه و الأصول بل كان لهم اسهام متقدم في تطوير الفكر الفلسفي و العلوم التجريبية و الرياضية و في اشكال العمران و ادارة شؤون الحكم. و ما كان للحضارة الاسلامية ان تبلغ ذلك الشأن المتقدم من دون روح الابتكار و الانفتاح الواسعين. فقد كانت الحضارة الاسلامية فضاء مفتوحا لاستيعاب مختلف الثقافات و الحضارات السابقة من الرومانية و السامانية و الهندية و الصينية و غيرها. كما صهرت طيفا واسعا من الأديان و المذاهب و الأعراق في بوتقة موحدة. و لكن في اطار واسع من التعدد و التسامح. كما أخت الحضارة الاسلامية بكل وسائل الملمنية و العمران التي ورثتها من العمل على تطويرها و تهذيبها بما يستجيب لحاجيات المسلمين. بيد ان هذه الطاقة الحيوية التي صنعها الاسلام من خلال حثه على توسيع آفاق النظر و التأمل في الكون و الأنفس و التاريخ (قل سيروا في

الأرض ...) قد خبت بعامل الوقت، و مالت الحضارة الإسلامية تدريجيا الى الشكلائية ورتابة الجمود و التكرار. دون أن نعدم وجود أصوات كانت ترتفع منادية بإحياء جذوة الابداع و التفكير الحر في الاسلام.

السيدات و السادة ان التحدي الرئيس الذي يواجهنا جميعا اليوم، وفي مقدمة ذلك هذه المؤسسة الجامعية المتميزة بتعمل في كيفية استئناف المسيرة الحضارية للإسلام في اطار متغيرات العصر. أي إعادة التفكير في الاسلام في تفاعل مع العداثة وما ثبت نفعه من القيم الكونية التي لا يمكن أن تكون متناقضة مع اصول الاسلام و مقاصده العليا في الحرية و الكرامة و العدل و حقوق المرأة و التعدد و التسامح، لا يخفى عليكم اليوم اتنا نعيش ما يمكن تسميته بمعركة تأويل الاسلام بين تيارات العنف و التشدد التي تريد أن تجعل من الاسلام عنوانا للقتل وازهاق أرواح الأبرياء و تدمير العمران. و بين تيار الاعتدال الاسلامي أو ما أسماه السيد عبد الله بدوي رئيس وزراء ماليزيا السابق بالاسلام الحضاري، الذي

يرى الاسلام دافعا لقيم الخير والحرية والعدالة ومستوعبا لكل ما هو جميل ونافع في العصر.

السيدات والسادة مثلت الحركة الاصلاحية الإسلامية منذ ولي الله الدهلوي والسيد أحمد خان في شبه القارة الهندية وجمال الدين الافغاني ومحمد عبده ورشيد رضا في مصر و بلد الشام والشيخ قبادو ويرم الخامس وخير الدين التونسي وغيرهم في بلاد المغرب العربي اضافة متميزة في الفكر الاسلامي. فقد بذلت هذه المدرسة جهدا كبيرا في تجديد الفكر الاسلامي وتقديم الأجوبة المناسبة لقضايا العصر في اطار مقاصد الاسلام وفقه الواقع. وفي تونس، تنبه مصلحو القرن التاسع عشر الى البون الشاسع بين الحضارة الاسلامية التي وقعت في التخلف وبين ما وصل اليه الغرب، فتنفضوا الغبار عن فكر ابن خلدون الواقعي ومدرسة الشاطبي في المقاصد الاسلامية و أعادوا الاعتبار للعقل والعلم، وكانت هذه المنطلقات التي ارتكزت عليها الحركة الوطنية في تونس في عشرينيات القرن الماضي وليست الثورة التونسية في حقيقة الأمر إلا امتدادا لفكر الحركة الإصلاحية التونسية التي شددت على قيم

العدل و الحرية و اقتباس كل ما ثبت نفعه من الجوانب الفكرية و
العمرائية الحديثة، برهنت على أن التونسيين يمكن أن يتوافقوا و
أن يصنعوا دستوراً مشتركاً لا يحدث تصادماً بين الإسلام و العقل و
الحرية و الديمقراطية بل يقوم على التوافق الذي نشدته الحركة
الإصلاحية.

السيدات و السادة الربيع التونسي هو الشجرة التي ما تزال واقفة
اليوم في غاية حطمتها فكر التناقض و التصادم بين إسلاميين و
علمانيين. و بين مجتمع سياسي و مجتمع ديني، و قد برهنت تونس
على معنى التوافق و التوحيد و على أن المراحل الانتقالية لا تتحمل
التصادم .. ففي ظل الديمقراطية العادية ، نسبة 51 بالمائة كافية
للعلم و لكن في الديمقراطية الانتقالية كالتى يعيشها الربيع العربي
فإنها نسبة غير كافية لأن 49 بالمائة الآخرين سيعملون على إفشال
الـ 51 بالمائة و هذا الذى هدد الربيع التونسي لولا أننا تشبثنا بمن
التوافق و التسويات السياسية بدلاً عن سياسة النفي و الصراع
المتبادل، فقبلنا نحن في حركة النهضة بأن نسمح من السلطة
التي هي مستحقة لنا بالانتخاب لأننا رأينا بأن البيت سيسقط على

رؤوس الجميع. وبذلك غلبنا مصلحة الوطن على الحزب و أعطينا أولوية لنجاح المسار الديمقراطي على موقع الحزب في الحكم... كل هذا ما كان ليحصل لولا استعاضتنا عن فكر المغالبة بفكر التوافق الذي استطاع أن يحيي شجرة تونس من الانهيار، اليوم الحديث كثير عن حريف عربي وليس ربيع عربي بشرة شامته فيها ترذيل للعرب والمسلمين على أنهم لا يصلحون للديمقراطية و كأن في جيناتهم شيء مفروس ضدها وضد الحرية. بينما العرب بذلوا من أجل الحرية أكثر مما بذله غيرهم ولكن لأسباب كثيرة تعود للتاريخ والجغرافيا والدين والموقع والثروات في هذه المنطقة لم يصلوا الى الحرية بعد. وإنني على يقين بأن الثورة التونسية أدخلت العالم العربي في عصر جديد هو عصر الحرية مثلما فعلت الثورة الفرنسية التي أدخلت أوروبا عصرا جديدا ولكن إلى أن تمرز الحرية نظاماً ديمقراطياً هناك مسافة و أرواح ستسقط ودماء ستسيل وتضحيات ولكن في النهاية لا مهرب من استحقاق العصر أي الحرية والديمقراطية "العصرت سيخرج من القمقم ولا يمكن أن يعود" بالثورة التونسية سقطت فكرة الخوف وهيبة المستبد.

الحاكم المرعب لم يعد مرعباً لأن الشعوب اكتشفت ذاتها وتذوقت طعم الحرية ولذلك لا عودة للاستبداد في العالم العربي، والمسألة مسألة وقت حتى يلتحق هذا العالم العربي بالعالم و حتى تغمر الديمقراطية هذه المنطقة التي بقيت كالثقب الأسود.

نحن ننتمي إلى بلد صغير اسمه تونس وليس لدينا مشروع لتصدير الثورة إلى العالم، و ثورة تونس للاستهلاك المحلي و ليست للتصدير، ولكننا استطعنا أن ننهي نموذجاً للانتقال الديمقراطي السلس حيث يتوافق الإسلام مع الديمقراطية وحيث يتوافق المسلمون مع العلمانيين هذان التياران اللذان تصارعاً طيلة نصف قرن، و تونس برهنت أنهما قادران على أن يتعايشا... تونس هذا البلد الصغير بعجمه قادر على أن يشعل نوراً يضيء سماء العالم العربي يؤسس لمحاربة أنواع الطفيلان والإرهاب، و اللذين ينفقون الأموال الطائلة على محاربة الإرهاب لو أنفقوا شيئاً قليلاً منها على نشر الديمقراطية لكانوا فائزين في الحقيقة. مرض الإرهاب لا يحارب بالصواريخ والطائرات، فهذا جانب من الأمر، و هي لن تقضي عليه ما لم تقضي على أسبابه وجذوره في المجتمع و هي

فساد السياسة وفساد الاقتصاد وفساد تأويل الإسلام لأن الإسلام
يُعَلِّي مكانة الحرية للمسلم ولغير المسلم "لا إكراه في الدين". وقد
انطلقنا سنة 1981م في مجال السياسة بقيمة واحدة وهي الحرية
لنا وللجميع. منذ سنة 1981م ونحن نرسخ لثقافة الحرية في
الإسلام، لأنها ليست مجرد شعار للإسلام لا يأتي الناس إليه
مكرهين ولا يبقون فيه مكرهين أيضاً لأنه لا قيمة لإيمان يقوم على
الإكراه ولا يقوم على الإقناع، وأكدنا في دستورنا على حرية الضمير
ومنعنا دعوات التكفير واحترمنا التعددية والحرية والحقوق. لقد
أسسنا أيضاً للمساواة بين الجنسين، واحترمنا التناصف بين
الذكور والإناث في البرلمان ولا ندعي أننا وصلنا مرحلة الكمال بل ما
زلنا نتعلم ونعودنا على تقييم مساراتنا وكثيراً ما وقفنا على أخطائنا
لأن الديمقراطية ليست كأساً نحتملها مباشرة ولكنها مسار نتعلمه
ونوطن أنفسنا عليه ولذلك فإننا نمارس النقد داخلنا ونقبل النقد
من خارجنا وننعم من غيرنا وهذا هو الدرس الرشدي الذي تركه
في الناس وهو الدرس الإسلامي: "طلب العلم من المهد إلى اللحد".

**لشكر هذا الجمع الكريم الذي كرمنا وكرم الثورة التونسية و
لشكركم ونقدر جهدكم.**

**الكلمة الاختتامية لندوة مركز دراسات
الوحدة العربية تحت عنوان الثورات
العربية**

الكلمة الاختتامية لندوة مركز دراسات الوحدة العربية

تحت عنوان الثورات العربية²

1

بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. لا يمكن إلا أن أعبر عن تنامي مسعادي بحضور هذه الندوة الواسعة التي نعتبرها جزءاً من احتفال تونس بمرور سنة على ثورتها المباركة. حقيقة هذا اسهام كبير من مركز دراسات الوحدة العربية في الاحتفال بعيد الثورة. مفتح ثورات الربيع العربي. فلا غرو ولا عجب أن تنعقد هذه الندوة في تونس الثورة معلنة عن عهد جديد. حرمت تونس طويلاً من استضافة اخوانها العرب و اخوانها المسلمين. وهي تنتهي و أعظم انتماء لها الى أمة العرب و المسلمين. ولكنها حرمت لدهر طويل من استضافة مثل هذا المنتدى وهذه الندوة الكبيرة التي يقيمها مركز كبير. هو مركز دراسات الوحدة العربية. أخي أخي و حبيبي د. خير الدين حمصيب،

² تونس في 08/02/2012

أحييكم فيه جميعا. و الحقيقة أنني في عزلي وفي غربتي، كان مركز دراسات الوحدة العربية خير ملجأ و خير أنيس و خير صديق. و عندما هاجرنا الناس.. معظم الناس. كان د. حسيب قريبا منا يؤنسنا.. يشعنا.. يشد أزرنا. و لاقا من ذلك ما لاقا كل أصدقائه. فطبعه فقط لكتابي أو لأحد كتي. -و لا أريد الادعاء أن لي كتبا - مثل بالنسبة اليه محنة كبيرة قادت في النهاية إلى أن احتجز ليلة كاملة في مطار تونس. نعم؟ و كان ذلك تعبيرا عن تعاطفه مع محنة الشعب التونسي. الحقيقة أولا مركز دراسات الوحدة العربية، كان له فضل كبير ليس في إقامة هذه الندوة التي جمعت مختلف الطيف العربي من مختلف بلاد العرب و حتى المهاجر فحسب. و إنما في التبشير بل و التأسيس لوحدة عربية حقيقية تقوم على الثقافة: تقوم على الفكر المشترك.. تقوم على الديمقراطية.. تقوم على التنمية. تقوم على مشروع كامل. العرب اشتهروا في هذا العصر بأن أنما سهم قصيرة.. و اصداراتهم قصيرة العمر. كثيرة هي مجلاتهم و كثيرة هي دورياتهم الفكرية و جمعياتهم. و كثيرا ما كان عمرها قصيرا، و لكن من سعادتي و سعادة العرب أن مركز دراسات

الوحدة العربية مديد العمر .. طويل الأنفاس .. خصيبا .. مفتجا ..
وجمع مختلف التيارات العربية ومنها التيار الإسلامي. كانت ندوة
الحوار الإسلامي القومي التي انعقدت بمصر عام 1989 . قد انتهت
إلى أمرين، الأمر الأول عام، والأمر الثاني خاص. أما الأمر العام فهو
إرساء قاعدة -دعنا من كلمة قاعدة- إرساء أساس متين لاستعادة
الاجماع بين أهم تيارين هما التيار القومي و التيار الإسلامي، وحتى
أن طموحنا كان أن نزيل هذه (الواو)، أي أن لا نقول التيار القومي
و التيار الإسلامي، إنما نقول التيار العربي الإسلامي أو التيار القومي
الإسلامي. و في الحقيقة الرجال الذين قادوا المؤتمر القومي
الإسلامي، كان يتنازعه الفريقان، فهذا يقول فلان قومي، والآخر
يقولون فلان إسلامي، مثل المرحوم الدجاني، المنسق للمؤتمر
القومي الإسلامي، الذي: نحن الإسلاميين نعده إسلاميا وإخواننا
القوميين يعدونه قوميا، وكذلك الذي خلفه بعد ذلك الأستاذ
المتوكل، هو نفسه أستاذ تفسير قرآن في جامعة صنعاء. ثم الثالث و
هو صديقنا "أبو فادي" وهو منير شفيق، أيضا القوميون يعزونه
إلى أنفسهم. و كذلك بفعل الإسلاميون، فإذا كثر هذا النموذج

فأمتنا على خير. عندما يكثر هذا النموذج الذي يرى فيه الجميع أنفسهم وما يشبههم فنحن اذا : على الطريق القويم والربيع العربي اليوم. هو في الحقيقة ربيع عربي وهو اليوم ربيع إسلامي. وهو ربيع حداثي. وهو ربيع وحدوي ولا شك، فلا ينبغي أن يرتاب أحد أن هذا الربيع العربي الذي يفخر التونسيون بأن شرارته انطلقت من أرضهم الطيبة. هذا الربيع العربي لا شك أنه ربيع عربي يسعى الى احياء اللغة العربية و اداب اللغة العربية، فلا مستقبل لأمة بلا ثقافة ويسعى الى توحيد أرض العرب. ويسعى الى تحرير فلسطين. ويسعى الى استعادة الاجماع في يد الأمة والى التنمية الحقيقية . و الى بسط العدل في هذه الأمة. وكل ذلك ليس تصادما مع القيم الكونية و مع قيم الحداثة و الحرية و الديمقراطية و حقوق الانسان و المساواة بين الجنسين. هذه القضايا لا تتصادم. انما كلها تنسجم في سياق واحد. كما كان امرأتنا في التاريخ استوعبت الاداب اليونانية و استوعبت الاداب الفارسية، و استوعبت كل الحضارات. هكذا الحضارات لا يلقي بعضها بعضا. انما يستوعب بعضها بعضا.

أشكركم جميعاً على استماعكم. و على حسن تعاونكم. و أحاول أن ألقى بعض الأضواء، إضافة إلى ما تقدم، فأقول ليس هناك فعلاً نموذجاً يعتد به، و ليس هناك نموذج للدولة الإسلامية، و ليس هناك نموذج للدولة الحديثة، كل بلد و كل تجربة مطلوب أن تبتدع نموذجها متفاعلة مع واقعين على الأقل، مع واقعها، و مع قيم الحديثة و القيم الكونية، فنحن نتفاعل، و أظن أن العالم الإسلامي منذ القرن التاسع عشر عاش و خامره هذا الحلم، وهذا الرهان، عندما استفاق على البون الشاسع بينه و بين الغرب، و أدرك أن هناك خلافاً في بنيتة لا بد من تجاوزه، على الأقل لنلأفي احتمالات الخطر الداهم أي الاحتلال، فكانت في استانبول و في القاهرة و في تونس و في غيرها محاولات رهانها المزاوجة بين الإسلام و قيم الحديثة هذا هو الحلم الذي أجهضه، في تقديري، الاستعمار و الاحتلال، و جاء يقضي عليه من أجل فرض نموذج، إذا أردتم الحديثة و بركتها، إذا أردتم العلم و التقدم، فعليكم أن تدفعوا دهنكم ثمناً، و لذلك نقدر أن هذه الثورات

استعادة لهذا الحلم. الذي جمع بين قيم الإسلام الخالدة، و القيم الكونية: الديمقراطية و الحرية و المساواة و المواطنة. هذا هو الرهان. هل سنقدر على تحقيقه أم لا ؟

نقدر أن هذه الشعوب التي صبت هذه الثورات و دفعت هذه الألمان الباهظة. موهلة لأن تصنع و تحقق ذلك. و أستاذنا مصطفى الفيلالي بين هذا و ركز على التطورات التي حصلت في الفكر الإسلامي. فليس هناك فكر إسلامي واحد. كثير من المحللين يقرون أن الظواهر الاجتماعية ظواهر متطورة. ولكنهم يريدون أن ينظروا الى الحركات الإسلامية على أنها خارج هذا القانون / الحركة الإسلامية ظاهرة اجتماعية، وبالتالي هي خاضعة لقانون التطور. و النقطة التي انطلقنا منها ليست هي التي انتهينا اليها بالتأكيد. ولكن كل ذلك هو فهمات و اجتهادات للإسلام. مثلاً كنا ننظر بريبة، او برفض. الى مجلة الأحوال الشخصية. انتهينا عام 1988 الى اعتبار أن المساواة بين الجنسين، كما وردة في هذه المحلة جزء من الاجتهاد الإسلامي. و يمكن اندراجه ضمن الاجتهاد الإسلامي. و لذلك منذ ذلك التاريخ، لم تعد هناك مشكلة عندنا. و على الرغم من أن

النظام السابق حاول عزل الحركة الإسلامية و حشرها في أنها
أصولية، وخطر على الحداثة و الديمقراطية و المجتمع المدني و
المساواة بين الجنسين، و توظيف الفئات الحداثية و كأنها مدافعة
هنا. على الرغم من ذلك لم يتعد المجتمع التونسي و تحبه عنا
بهذا، ففي الألفية الأخيرة، أي الألفية الجديدة عاد حجم التواصل
و حجم الحوار، و عادت خيوط الحوار بين الحركة الإسلامية و
الحركات الحداثية، و انتهى ذلك، و هذه الجزئية مهمة، و أظن أن
الباحثين ينبغي أن يركزوا عليها، انتهت فخب الحداثة، في تياراتها
الأساسية، مع الحركة الإسلامية، حركة النهضة، الى الاتفاق حول
ما يسمى ميثاق 18 تشرين الأول/أكتوبر عام 2005 ففي عام 2005،
اتفق الإسلاميون مع أهم التيارات: التيار الشيوعي، و التيار
الليبرالي، و التيار الاشتراكي، على وثائق تتعلق بالاتفاق على النموذج
الديمقراطي. اننا جميعا نناضل من أجل نموذج ديمقراطي
تعددي، رفض العنف سبيلا الى الوصول الى السلطة و الى البقاء
فها، و الاتفاق على المساواة بين الجنسين كما ورد في القانون
التونسي، و الاتفاق على العلاقة بين الدين و السياسة، باعتبار أن

المشكلة في تونس للحقيقة لا تتمثل في أن الدين يوظف الدولة وإنما الدولة هي التي توظف الدين. ولذلك جعلت من المساجد كلها أبواباً للدعايات، المشروع الإسلامي يريد أن يعرر المساجد من سلطة الدولة. حتى تكون المساجد جزءاً من مؤسسات المجتمع المدني، ولذلك ليست المشكلة هي نفسها التي عاشها الغرب. بل الغرب هو الذي عاش مشكلة كيف يعرر الدولة من سلطة الكنيسة. نحن ليس عندنا كنيسة، ومشكلتنا كيف نحرر الدين من هيمنة الدولة وتوظيفها.

صحيح أن هذه الثورة لم يقدمها حزب واحد، ولا زعيم واحد. و لكن من ورائها فكر. عندما يرفع شباب تونس من الشمال الى الجنوب الشعار نفسه. معنى ذلك أن لديه خلفية فكرية. وأحسب أن وثائق 18 تشرين الأول/أكتوبر، والسوابق، سوابق التلاقي و السوابق الإصلاحية في محاولة الجمع بين القيم الإسلامية وأفكار الحداثة، كلها مثلت خلفية لهذه الثورة. وهو الذي سمع، عندما التقينا مع حلفائنا. في " المؤتمر من أجل الجمهورية" و "التفكتل"، بأن لا نضيع وقتنا في البحث عن خلفية فكرية. لأن وثائق 18 تشرين

الأول/أكتوبر، كانت خلفية مشتركة، وكان البحث هو في من يأخذ هذا الموقع ومن يأخذ ذلك، أي كيف ترتبه، ولكن لم يكن هناك نقاش حول القيم والأفكار ونموذج الدولة الذي نريد، لأننا ملتزمون على ذلك، واتفقنا من زمن.

حول الأسئلة عن الوحدة العربية. نحن، على الأقل في شمال أفريقيا، لم نعرف أي مفاجأة أو فصل بين فكرة العروبة والإسلام، لأننا أسلمنا، ثم تعربنا، بحيث كل من يمس عروبتنا يمس إسلامنا في الحقيقة، ومن يمس إسلامنا يمس عروبتنا. أنا عندما كنت طالبا في دمشق، انتهت إلى هذه القضية، انتهت إلى أن هناك أحزابا قومية لا تقر بالإسلام كجزء رئيسي من الذاتية، من القومية. لذلك كانت صدمة بالنسبة إلي. لم يكن مقصودا لشاب في ذلك الوقت أن يكون عربيا، وأن يكون لديه مشكل مع الإسلام. وهذا موجود حتى في مصر. فهناك زعماء مصريون ومسيحيون كانوا يدافعون عن الإسلام ويعتبرون أنفسهم مسلمين بالحضارة.

مسلمين بالثقافة، ولم يكونوا مسلمين بالعقيدة، وهذا هو الوضع الطبيعي.



و حول فلسطين، أنا لا أعلم أن هناك حركة إسلامية في العالم عندها اختلاف في هذا الموضوع، فهو موضع اجماع بين كل الإسلاميين. بين الذي يسمى بـ "المتشدد" و بـ "المعتدل". أن فلسطين هي القضية المركزية للأمة، وهي قضية احتلال أرض، و بالتالي هناك مشروعية كاملة لاستعادة هذه الأرض. ليس مشروعية فحسب، بل واجب. وكم من مؤتمر كان الشعار المرفوع "لن نعترف بالاحتلال"، "لن نعترف بهذا الكيان"، فلماذا الآن يقع اللقاء علامات استفهام حول قضية محل اجماع كل الإسلاميين و كل القوميين. وكما قال د. خير الدين حسيب، هذا محور أساسي من محاور اللقاء بين التيار الإسلامي و التيار القومي، و هو محل اجماع من كل الإسلاميين.

هناك خطر، وهناك صعوبات حقيقية، وهناك تحديات، تجاربنا في الحكم الديمقراطي، والحكم الشوري، بيننا وبينها مسافات، فلا أحد منا يستطيع أن يتعدى الآخر. ولا نقول يزايد، أي أنه يملك تجربة ديمقراطية للتصدير، كما ليس لدينا، ولذلك نحن نرتاد أرضا جديدة، نحاول أن نوفق بين قيمنا وتراثنا، وبين قيم العداثة، ولذلك أتصور أننا ينبغي علينا جميعا، أن نتواضع، فلا أحد منا يملك الحقيقة في هذا. ولا التجربة، جانب من إخواننا خرجوا لتوهم من المعسكر الاشتراكي والماركسي، فماذا كان عندهم من تجارب الديمقراطية حتى يزايدوا بها على الإسلاميين؟! و الإسلاميون ماذا يملكون من التجارب ليزايدوا على غيرهم؟ نحن جميعا في السنة الأولى لتعلم الديمقراطية، نحن جميعا مبتدئون، ينبغي أن نتعاون، ولا يزايد بعضنا على بعض.

ذكر د. حيدر أني أيدت التجربة السودانية، نعم، أيدت التجربة السودانية، وكان ذلك مبلغا من العلم في ذلك الوقت. حملت جوازا سودانيا، لأن من يختم الجوازات التونسية رفض من أن يمكنني من حفي كتونسي، لذلك بحثت عن أي جواز، وأشرف أني

حملت الجواز السوداني مدة شهر أو شهرين، ومن ثم أبدلته بحوار
لجوء بريطاني، ولا أدري أية تهمة تفضل أنت أم تريدني أن أبقي من
دون جواز حتى يسلمني البوليس الدولي (الانتربول) إلى بن علي؟ !

إذا، أنا أعتبر أنه من الخطأ الوصول إلى السلطة عن طريق الحكم
العسكري.

هذا خطأ. و إن الطريق الوحيد المشروع للوصول إلى السلطة هو
الشورى، والشورى ترجمتها الوحيدة في عصرنا هي الديمقراطية و
الانتخابات و التعددية التي لا يقصى منها أحد. هذه هي الترجمة
الأمينة للشورى في عصرنا، ولا نرى ترجمة أخرى، لأن ربنا أمرنا
بالشورى، لكنه لم يعطنا أدوات. فهذا الأمر يقع في مجال العقل، و
علينا أن نستفيد من تجربة الشورى "و أمرهم شورى بينهم"3، لا
ينبغي أن ينفرد باتخاذها فرد أو مجموعة، وإنما هي أمرهم جميعا .
والأمر، في معناه القرآني، هو السياسة.

5

³ القرآن الكريم، "سورة الشورى الآية 38

هناك أخطار، إذا. لأن تجربتنا في الديمقراطية حديثة. وينبغي أن
للمواضع فنتعلم من أخطائنا. والخطر الكبير اليوم هو كيف نوفق
بين الحرية والنظام؟ النظام كان محفوظا بصوت السلطان، والآن
صوت السلطان قد سقط، وأصبح الناس أحرارا، ويمكن أن
لتحقق التنمية التي تقتضي نظاما. كيف نؤسس للحرية؟ كيف
لننظم أنفسنا بالحرية، وليس بصوت السلطان. وهذا تحد كبير و
تحد كبير أيضا كيف نقبل نتائج الديمقراطية؟ أنا أزعج أن في
بلادنا، كما في مصر أيضا و أمثالها، فئات لم تقبل بعد بألية
الديمقراطية. إذا الديمقراطية أنت- بنا و بأشباهنا فهذا مقبول.
أما إذا أنت بمن نكره فنلعب أباهما و أمها. أنا أعتبر أن هناك بعض
الفئات لم تقبل بعد، و لم تهضم نفسيا. حقيقة أن الإسلاميين
جزء من هذه البلاد، و من حقهم أن يحكموا إذا أخذوا تفويضا
معترفا به. الإسلاميون في تونس كان يمكنهم أن يحكموا بمفردهم،
لكنهم و من قبل أن تظهر نتائج الانتخابات راهنوا على شراكة
رفاقهم. تقديرنا لأن التحديات التي تواجه البلاد لا يمكن أن يتحضر
بها حزب واحد مهما كان قويا، فضلا عن انتقال السلطة من حزب

واحد الى حزب اخر، ستبدو معه الصورة في غاية البشاعة. ولذلك
حتى تكون في البلاد ثورة. لا بد من أن يشعر الناس بأننا فعلا
حسبنا مع نظام الحزب الواحد. سواء كان علمانيا ام إسلاميا. و
أحسب. اليوم. أن هذه الثلاثية التي تحتضن في السلطة هي جزء من
يهاء و جمال الثورة التونسية. التي جمعت بين الإسلاميين
المعتدلين و العلمانيين المعتدلين. هذه هي المعادلة اليوم. الثورة
التونسية بينت أن التيارين الذين تقاتلا لأكثر من خمسين عاما
يمكن أن يجتمعا. و أن يلتقيا. و أن يؤسسا دولة و حكومة. هذا
رهان كبير. و لذلك. فانه في إدارة التعددية مشكلة. الساسة لا
يضعها رئيس الجمهورية وحده. و لا رئيس الحكومة وحده. و إنما
باجتماعهما. كلما تعددت عناصر المعادلة. كان حلها أصعب. ولكن
هذا هو قدرنا، قدرنا أننا مجتمعات متعددة. فلا مناص لنا من أن
نتعلم فن التعايش. أن يقبل بعضنا بعضا. و أن نقبل مبدأ
التعدد. كي لا تفرق هذه السفينة التي هي مجتمعنا. كيف نستفيد.
و كيف نبخر في هذه السفينة. من دون أن نخرقها و نفرقها؟ هذا
هو التحدي.

أعتبر أن الأولوية، اليوم . أولويتان: الأولوية الأولى هي كيف
 نوطن أنفسنا على الديمقراطية؟ كيف نعيد تثقيفنا على أساس
 التعايش و عدم الاقصاء؟ إدارة مجتمعاتنا كانت منظمة على
 أساس القوة. فالتنمية التي كانت عند بن علي، كلها كانت قائمة
 على أساس القوة. الآن سقط صوت السلطان. لكن كيف نستطيع
 أن ننظم أنفسنا على أساس الحرية؟ هذا هو التحدي منذ سقوط
 الخلافة الراشدة، وخلافاتنا ظلت تدار بالسيف، حتى ان فقهاءنا،
 مع مرور الزمن، شرعوا حكم التغلب! و كان ذلك كارثة. كيف
 اليوم. إذا، نستأنف تاريخا جديدا يقوم على أساس الحرية؟ هذا
 هو التحدي الأول.

التحدي الثاني. كما ذكر أكثر من متداخل. هو التحدي
 الاقتصادي. تحدي التشغيل، لأن لا كرامة من دون عمل، من دون
 شغل. وهذا تحد كبير. هل يمكن لليبراليين أن يغيروا الدستور؟

الدستور هو تعبير عن إرادة الشعب.. إرادة المجموع، ليس مجرد أغلبية، وإنما أغلبية عالية. هؤلاء قادرون على تغيير الدستور، و هو عمل بشري في النهاية، لكن ينبغي أن يتخذ صفة الدوام بأقصى ما يكون، لذلك ينبغي أن يتضمن المبادئ العليا والثابتة. وليس التفاصيل. هل هناك توجه لإعادة النظر في الخيارات الاقتصادية؟ لا بد أن يحصل هذا، لأن الخيارات الاقتصادية السابقة قادت إلى ثورة، فإذا نحن أعدنا الخيارات نفسها، معنى ذلك أننا بدأنا نؤسس لثورة أخرى. ولذلك لا بد من أن يكون معنى من معاني الثورة هو إسقاط النموذج السابق للتنمية، النمط السابق للتنمية الذي يقوم على تجميع رأس المال عند فئة، وبلغة القرآن أن يكون المال "دولة بين الأغنياء منكم"⁴، أي تجميع الأموال عند فئة، وتسليط القمع على بقية الناس، هذا النموذج ينبغي أن يسقط. وأحسب أنه لا يمكن لنا أن نصنع نموذجا يعطي لشعبنا كفايتها في هذا الإطار الضيق، الوطني الضيق. لا يمكن أن ننشئ أسواقا فسيحة، ولا صناعات كبرى، فمعكم علينا إذا أردنا أن

⁴المصدر نفسه، سورة الحشر " الآية 7

نحقق أهداف ثورتنا. أن نتمرد على المألوف. و من المألوف أن
نعتبر أن قدرتنا. في أن نظل محبوسين في هذه الجزر الضيقة.

المغرب العربي تعطل. و من مهمة الثورة أن تنشط و تشعل فكرة
المغرب العربي. و تنشط فكرة الوحدة العربية و السوق العربية. في
خلال الـ 30 عاما الماضية. سمعنا باستمرار عن اجتماع دوري
منظم فقط لمؤسسة واحدة من مؤسسات الوحدة العربية. و
الجامعة العربية. و هي مؤسسة وزارة الداخلية التي كان يرأسها
صاحبنا. لكن لم نسمع و لا مرة عن اجتماع لوزارات الدفاع
العرب. لأنه ليس لدينا أخطار خارجية ! الأخطار كلها في الداخل !
أين وزراء الدفاع العرب؟ أين وزراء الاقتصاد العرب. و وزراء
التربية العرب؟ مطلوب أن تشغل أليات. أليات الوحدة الموجودة
التي تحتاج الى قرارات جديدة. أليات المؤسسات العربية لا بد من
تشغيلها. مؤسسة المغرب العربي لا بد أن نفتحها على هذا العالم
الواسع: على إفريقيا، و على آسيا. الثورة التونسية استبقت الباب
على أوروبا مفتوحا. لكن الأبواب الأخرى المغلقة التي غلقت خلال
العهدين السابقين. بوابة العرب. و بوابة الأفارقة. و البوابة

الاسيوية. هذه الأبواب ستفتح الآن على مصاريعها، لأن تونس لها
أبعاد متعددة، فلماذا نشغل بعدا واحدا؟

هل هناك خطر للانقلاب على الديمقراطية؟ هل هناك خطر العودة
الى الدكتاتورية؟ أنا لا أظن، فالذي يعني الديمقراطية ليس اعلان
زيد او عمرو أو الحزب الفلاني، الذي يعني الديمقراطية هو وعي
الشعوب. هذه الشعوب ثارت على الدكتاتورية، لذلك الخطر
علينا اليوم، ليس عودة الدكتاتورية، إنما الخطر علينا هو
الصوملة، هو أن لا نحسن تنظيم أنفسنا بالحرية، لأننا نعودنا على
أن ننظم أنفسنا بصوت السلطان و القمع، و الآن سقط القمع،
يمكن أن " نتصومل " بلداننا، و هذا خطر حقيقي. لذلك كيف
نتجنب الصوملة، الآن هناك محاولات لقطع الطرقات، و حرق
المصانع، و الاعتصامات الفوضوية، و هي محاولات للصوملة!
ينبغي التمييز بين حرية التعبير و التظاهر و الاحتجاج، و بين
الفوضى و تدمير الاقتصاد و صوملة البلد، و أحسب أن هذا ليس
واردا أيضا، لأن المجتمع التونسي عريق في دولته، و فكرة الدولة

عريقة في تونس. ولذلك نحن في مرحلة تدريب على الديمقراطية. و
التدريب على الحرية

7

نحن نجدد الترحيب بهذه الكوكبة.. بهذه الصفوة من إخواننا و
أصدقائنا العرب القادمين من كل مكان. نحن نعبر عن ابتهاجنا. و
نؤكد لكم بأن تونس الثورة، هي مفتوحة و مستظل مفتوحة ان شاء
الله أبدا لكل أحرار العرب، بمختلف اتجاهاتهم. و أنه لا معنى
للثورة بدون أن نفتح طريقا جديدا لأمتنا.

كان هنالك تبشير فيما يتعلق التغيير، ان هذه الأرض لا يمكن أن
تغير من داخلها ولكن حتى الآن لم تثبت التجربة أن أنظمة كثيرة
تغيرت. و لكن جاءت الثورات لتكون الرد على فشل محاولات
الإصلاح، كان هو القاعدة. القاعدة قالت أنه ما دامت تحارب
الإصلاح من داخلها قد فشل. فالعلاج هو العمل المسلح. و الذي
يقود العمل المسلح لتغيير الأنظمة، ليس الا لسقوط عدد من
الدول تحت الاحتلال، سقطت أفغانستان و سقط العراق. و

سقط الصومال. ولم تثبت التجربة أن عملا مصلحا شعبيا واحدا صنع تغييرا حقيقيا. ولذلك ذكرت يوما أن بن لادن في الحقيقة توفي في تونس و ليس في باكستان، لأن الطريق الثالث هو طريق التغيير. التغيير السلمي عبر حركة الشعوب. هو الذي في سنة واحدة استطاع أن يطمح بأكثر من دكتاتور. و أن يبعث روحا جديدة في الأمة وفي العالم كله اليوم. ما يدل أن في الشعوب قوة الهية تحركت بشكل جماعي و في الطريق الصحيح. كما تحركت باتجاه القيم الصحيحة. هذه الشعوب اذا أرادت تفعل بإذن الله. وكان الشعب اليوم يحيا من جديد و ينبعث في كل مكان و ينتشر شعاره: " اذا الشعب يوما أراد الحياة فلا بد أن يستجيب القدر". على كل حال هذه الموجة وهذه الروح العربية الجديدة.. هذه الروح الإسلامية الجديدة.. هذه الروح الجديدة لن تكون محبوسة على جدار أي دولة في العالم.. أي قطر من أقطارنا، فالمنطقة دخلت مرحلة التغيير. أما حكام أذكيا يقول الواحد منهم " بيدي لا بيد عمرو". فليقدم على جراحات عميقة وواسعة في النظام حتى تعاد السلطة الى الشعب. وإلا فالبديل عن ذلك هو الثورة.

نحن نتمنى لشعوبنا.. و لشعبنا العربي و للشعوب كلها الخير، و
نحن متفاؤلون بأننا دخلنا مرحلة جديدة.

على كل حال، ما أود قوله: ان أمام الجميع في تونس فرصة، ونحن
أمام تجربة تستعيد الاجماع في هذا البلد. و التيار الإسلامي في
تونس له سوابق في العمل مع التيارات الوطنية الأخرى، و برهن
على أن الثورة يمكن أن تتمتع صبورها لكل أبناء الوطن. لذا أقول
للجميع: لا توفروا أية فرصة أو أي جهد يدعم هذا المشروع، لأنه
يمثل سابقة مهمة في الوطن العربي. فالتيارات العلمانية تقاتلت
خلال أكثر من 50 سنة، ولم تأت للأمة بخير من خلال تقاتلها، الآن
لدينا الفرصة لكي نعمل معا. و أن نعمل على إنجاح هذا النموذج
الذي نجاحه يمثل تشجيعا للعمل المشترك، لاستعادة الوحدة في
الأمة بين تياراتها، فمثل هذه التجربة سيكون انتقاصا من كل
الطموحات، و خصما منها. نحن متفاؤلون أننا على الطريق
الصحيح. و أننا سنتجح بإذن الله.

كلمة افتتاح الدكتور راشد الغنوشي في ندوة "في اصلاح المجال الديني"

كلمة افتتاح الدكتور راشد الغنوشي في ندوة "في اصلاح المجال الديني"⁵

بسم الله الرحمن الرحيم

الصلاة والسلام على رسوله الكريم. أيها السادة والمسيادات. أيها
العلماء والمفكرون. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وإني
لأسعد أن أجد نفسي ببيكم في رحاب هذه الندوة بين صفوف من
تخيه الوطن العربي. التي تتناول شأنا مهما من شؤون الأمة و
الإنسانية. الشأن الديني.

أرحب بكم في تونس. وأتمنى أن تسهم هذه الندوة إسهاما كبيرا في
آلية العلاقة بين قضايا مهمة في ثقافتنا الإسلامية وهي قضية
الدين. قضية الدين في علاقته بالحياة. في علاقته بالعلم. في
علاقته بالسياسة. لأن الدين هو طاقة كبيرة. طاقة هائلة. وكل

طاقة هائلة يمكن أن تحرق وتدمر. ويمكن أن تنير وتبني. بحسب التأويل و بحسب الاستعمال لهذه الطاقة الهائلة. لم يتمكن حتى الآن تطور العلم و تطور الحضارة من إنتاج حضارة بعهدة من الدين. متحررة نهائيا من الدين. فعبر تاريخ الحضارات كان العمل الديني عملا مهما في أشكال مختلفة. و ربما تشهد سنوات الخمسين الأخيرة على الأقل إن لم يكن السنوات المائة الأخيرة صعود إسلامية ليس في العالم الإسلامي فحسب. بل في العالم كله. بما يدل على أصالة البعد الديني في هوية الإنسان و في شخصية الإنسان. و نحن هنا في تونس على الصعيد الإعلامي مثلا تحتل إذاعة تسمى "إذاعة القرآن الكريم". الصف الأول بالقياس على بقية الإذاعات الأخرى. بالرغم أن المجتمع التونسي يعد مجتمعا حديثا... مجتمعا في نغمة متأثرة بكثير من الأفكار الحديثة. بما في ذلك الأفكار السلبية إزاء الدين. ومع ذلك لا يزال الدين في المنطقة العربية و خارج المنطقة العربية يحتل مكانة كبيرة. بما يفرض المزيد من الاهتمام للمفكرين بهذه القوة وهذه الطاقة حتى توجه

التوجيه الحسن كون كل الحضارات، و لا سيما الحضارة الإسلامية، كان الدين منطلقها الأساسي.

كان الدين هو العامل الوسيط الحضاري الذي جمع وأعطى القيم التي قامت بمهمة ضبط الاندفاعات و الفرائز و بتوحيد المنطقة و بإعطائها أهدافا كبيرة. الدين إذا، كان مدخلا على شعوبنا العربية، و مدخلا أساسيا على الحضارة، و حتى عندما ترهلت حضارتنا الإسلامية اتبعت الوعي بهذا الترهل، كان الدين عامل إصلاح، وكان المفكرون و المصلحون في القرن التاسع عشر، نظروا الى الدين بوصفه العامل الذي إذا أصحح ، و إذا تم تأويله و أعيد تأويله التأويل الحسن، يمكن أن يكون عاملا، كون التهمة لم توجه إلى الدين في ذاته، إنما وجهت إلى التأويل، وإن الخطأ في التأويل السئ للإسلام حتى تحول إلى عامل انحطاط و عامل خمول و ترهل و تفرق و تقاتل و طائفية، بينما قام في البداية بأدوار مختلفة، دور توحيد و دور تصعيدي و دور تحريري.

نحن اليوم، أمتنا العربية-الإسلامية تنمى صحوات دينية بأشكال مختلف. بعضها تنظر إليه على أنه الجاني، و بعضها هو عامل إزهاق للدماء و عامل طائفي و تفريق و تعارب أهلي. في الحديث نبوي معروف، أن الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يجدد لهذه الأمة أمر الدين. أي أن الدين يحتاج إلى تجديد. بمعنى إعادة تأويل ، حتى يتفاعل باستمرار تفاعلا ايجابيا مع ما يستجد في الحياة من مشكلات و ما يستجد من علوم و معارف ، فالدين بهذا المعنى لم تثبت التجربة أنه يمكن استغناء حضارة عنه. و لكن يمكن أن تستنير به، و يمكن أن تستعرب به و تحترق به المجتمعات و الحضارات. الدين يمكن أن يكون مدخلا للديمقراطية كما يمكن أن يكون مبررا للإرهاب وذاك بحسب التأويل.

نحن هنا في تونس عملنا منذ 50 سنة على تأكيد التوافق بين الدين و العقل و هي فكرة أساسية كما تعلمون في الثقافة الإسلامية أكدها المفكر العظيم ابن رشد، و المدرسة العقلانية عموما، في أن الدين و العقل لا يمكن أن يتناقضا، في رسالة ابن رشد المشهورة. فصل المقال و تقرير ما بين الحكمة و الشريعة من اتصال. و

الحكمة في الفلسفة، و هي عنده المذهب العقلاني، كون الدين و العقل كلاهما منتوج إلهي، فلا يمكن أن يتناقضا . لأنهما صادران من المصدر نفسه، هذه الفكرة الأساسية في الثقافة الإسلامية. خلاصتها أن الدين والمصلحة، الدين العقل، الدين والعلم، الدين والمساواة بين البشر، لا يمكن أن يتناقضا. فإذا ظهر تناقض فهو تناقض موهوم ينبغي أن يسرأ بالتأويل الحسن لدرء هذا التناقض المفتعل إلى التناقض الظاهري.

القرآن الكريم هو نفسه تبوقيه ظواهر متناقضة، لكن ابن رشد، يرى أن هذه الظواهر المتناقضة ليست حقيقية وإنما هي لدفع أصحاب العقول إلى درء هذا التناقض، بحيث إنها عملية تمرين عقلي حتى يدفع العقل و هو يؤمن بالوحدة و بفكرة التوحيد، أن يندفع العقل إلى درء هذا التناقض وصولا إلى فكرة الوحدة، فالوحدة نصل إليها عبر التأويل عبر درء التناقض. مع الاعتراف بوجود هذا الاختلاف و بوجود هذا التناقض . و بالتالي نضدد باستمرار على الفكرة الرئيسية أن الدين والديمقراطية لا يمكن أن يتناقضا. سلطة الشعب و سلطة الله لا يمكن أن يتناقضا. و إذا

ظهرتناقض. فهو تناقض موهوم لصالح الحقيقة لصالح الوحدة
لصالح المساواة بين البشر، كون العقل و الدين لا يمكن أن
يتناقضا.

هناك أيضا ظاهرة التمايز بين المجالات ، التمايز بين المجال الديني
و بين المجال السياسي . في مؤتمرنا الأخير دعونا إلى نوع من التمايز
بين المجال الديني و بين المجال السياسي، كون كلا منهما يعمل في
نطاق وظيفته الخاصة من دون أن يتناقض مع المجال الآخر. و
بالتالي المسألة هنا ليست مسألة تصادم و تناقض، بقدر ما هي
مجال اختصاص، فالمسياسة تختص بتقديم الخدمات إلى الناس،
و بإصلاح أحوال الناس بينما الدين يختص بإصلاح أخلاقهم و
إصلاح قلوبهم و عقولهم و قيمهم. و بالتالي فإن المجالين يعملان في
تكامل. كل في مجاله من دون تناقض، ومهمة المفكرين والعلماء و
السياسة هو ليس ضرب هذا المجال بذلك ، إنما تحقيق التكامل في
المجتمع .

نقدبرنا أن الوطن العربي اليوم يحتاج إلى رؤية فكرية. إلى تأويل
يعترف بكل هذه المجالات. يعترف بالتخصص و بدرأ التناقض. و
بدرأ هذا التعارب الذي يمزق أمتنا اليوم بين تيارات دينية وتيارات
مناقضة لها. و هذا الأمر غريب عن التصور الإسلامي الأساسي و
الأصيل القائم على فكرة التوحيد و على فكرة أن الاختلاف ينبغي
الاعتراف به، الاعتراف بالخلاف الديني (لا اكراه في الدين) .
الاعتراف بالتعدد العرقي و التعدد الديني و التعدد السيامي ، كل
ذلك في اطار وحدة شاملة يحققها مبدأ التأويل.

شكرا لكم و معذرة على هذه الإطالة. قصدت فقط التحية لهذا
الجمع الكريم و مصافحة و ترحيب بكم. مرحبا بكم و أهلا بكم و
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

استلهاام التغير في زمن الغموض

استلھام التغير في زمن الغموض⁶

كيف يبدو المشهد العام لعالمنا؟

هل في آخر النفق خيط من النور؟

من يقف على مجموعة من الظواهر الطافية على سطح المشهد لا يمكن أن يحتفظ باйтسامته و تفاؤله وهو يرى عشرات الملايين يقتلعون من أرضهم ليحل محلهم آخرون أغراب، كما هو حاصل في سوريا والعراق ومينمار.. وقبل ذلك في فلسطين والبوسنة و كثيرا ما يظل أولئك المقتلعون من أرضهم عالقين على الحدود، و يكون حظهم سعيدا اذا ظفروا بخيمة تجود بها الأمم المتحدة.

يهرمون من أرض آبائهم وأجدادهم بسبب اضطهاد سياسي أو عرقي أو طائفي أو مدفوعين بالجوع حاملين بالرزق و السعادة وراء

⁶ هذا من المداخلة التي ألغها الأستاذ راشد السوتي رئيس حركة النهضة في المنتدى الدولي

لقناة TRT التركية، المعقد باستانبول في أكتوبر 2017

الحدود مغامرین بعباتهم غير مبالين بأهوال البحر، و الاحتمال
القوي بأن يتحولوا طعاما لأسماكهم.

الى ذلك ترداد الفوارق بين الأغنياء الذين يشكلون أقل من 20%
من سكان العالم يستهلكون 80% من ثرواته تاركين مئات الملايين
للجوع والمرض.

وأشد هولاً من ذلك، تصاعد أصوات فرقة السلاح النووي بما
أفسح مجالاً واسعاً للحديث عن نهاية العالم.

ومقابل تصاعد الصيحات الدينية تصاعدت موجات التعصب و
الإرهاب والاسلاموفوبيا ما عمق الكراهية ونشر الخوف والرعب.

ولم تسلم البلاد الديمقراطية العريقة نفسها من تصاعد موجات
الشوفينية العرقية و كره الأجانب حتى بلغ حد الإرهاب كما يحصل
في الولايات المتحدة عوداً الى عصر ما قبل حقوق الانسان.

وحتى ما حققه التطور السياسي من الأنظمة الإمبراطورية القائمة
على أساس ديني الى نظام الدولة القطرية nation state بدت عدة

مؤشرات على ما أصابه من وهن بتصاعد مطالب الأقليات العرقية
والدينية بالاستقلال واستعدادها حتى للذهاب الى السلاح اذا لم
يستجب لنتائج استفتاءاتها بما يجعل المشهد الذي تشكل خلال
النصف الأول من القرن الماضي منذ انهيار العثمانيين وقيام نظام
صايس ييكوفي حالة اضطراب شديد بل احتضار.

في هذا المشهد القائم و البائس جاء مشهد الشاب التونسي
البوعزيزي وكأنه لا يضرم النار في جسده وحسب و انما يضرم النار
في الهشيم العربي بجملته معلنا عن بداية النهاية لعصر و بداية
ميلاد عصر جديد تلتحق به هذه المنطقة من العالم بركب التاريخ .
بدخولها في عالم الحرية والديمقراطية اذ لا تاريخ خارج الحرية.

بعد ست سنوات كيف يبدو المشهد التونسي والمشهد العربي؟

١/ يبدو المشهد بانما بل أشد بؤسا عما كان عليه 2010 حتى تبدو
العودة في مصر مثلا الى عصر مبارك حلما بعيد المنال. لقد تعالت
اصوات الردة تجلد ظهور الثائرين حتى تقدم الشعوب انها قامت
بثورة، فتحن الى عودة جلادها استرجاعا للأمن ! و ذلك بعد ان

انقلبت الثورات إرهابا بتعمد اختراقها و الإساءة اليها. و نجح
الطفاة في توظيف جماعات التطرف لضرب الثورات. هناك ردة
طلقت الثورات و نجحت في تحويلها إرهابا لأسباب كثيرة منها فشل
نخب الثورة في صناعة توافقات بينهم و استدراجها الى ساحة
العنف.

2/ مقابل ذلك نجحت تونس في الإبقاء على شعلة الحرية متقدة
لأسباب بعضها عائد الى أن الضغط الخارجي على هذا الموقع أقل
من الضغوط المسلحة على مواقع أخرى أكثر أهمية مثل مصر و
سوريا. و منها ما عبرت عنه النخبة التونسية من قدرات على ادارة
الحوار بينها بعيدا عن العنف و تنازل بعضها لبعض من أجل
الوصول الى توافقات مهمة في الدستور و في غيره بما نعى نظرية في
الديمقراطية التوافقية بديلا عن الديمقراطية المعنادة في
الديمقراطيات الراسخة ديمقراطية الأغلبية حيث تحكم والأقلية
تعارض. استمرار النموذج التونسي و مغالبة شعلة الحرية
لعواصف الردة دلهل حي على أن الديمقراطية ممكنة في بلاد

العرب وفي كل مكان ما دامت ممكنة في تونس و المسألة مسألة وقت.

3/ لا يخالجي شك في أن العالم العربي دخل مرحلة جديدة مرحلة التحولات الديمقراطية، والمسألة فقط تتعلق بالمدة والتكلفة التي يقتضيها الانتقال الذي قد يستمر عشرات السنوات.

4/ الإسلام في حالة فوران وتعدد ويمكن بحسب نوع التعامل معه أن يقوم بنور سلمي مدمر أو دور إيجابي يحتاجه المسلمون وغير المسلمين لإعطاء المعنى والقيمة الإنسانية وكذا الديانات الأخرى. القيمة والمعنى للعلم الذي يتطور بلا ضوابط وقد يفضي الى دمار شامل للإنسانية، يعطي المعنى للاقتصاد الذي ينمو منفلتا من كل محتوى انساني بل يدمر البيئة تدميرا بدل توفير حاجة الشعوب. يعطي القيمة الإنسانية قيمة المساواة والعدالة لنظام الأمم المتحدة الذي يمثل تطورا إيجابيا اذ اعترف للإنسان من حيث هو انسان بكرامة ولكنه لم يمس على هذا الاعتراف الى كل نتائج و منها استمرار تمكين دول بحظوظ ومكانة لا يتمتع بها كل أعضائه و

الصمت إزاء مظالم كبرى؟ مثل مظلمة الروهنقا و فلسطين و
المظالم مصرثري للدفع نحو الإرهاب.

5/ ان الشباب بالذات يعيش في كثير من البلاد حالة احباط و منه
شباب بلادنا فهو بعد أكثر من ست سنوات من الثورة لم يرتحولا
حقيقيا إيجابيا في حياته اليومية اذ استمرت البطالة واستمر بؤس
احياء و مناطق بكاملها، فانطفأت أحلامه بالعدالة التي بشرت بها
الثورة و لأن الحياة تأتي الفراغ فقد أخذت تجد أصداء في نفسه
اغراءات الهروب الى عالم المخدرات أو الهجرة السرية الى أوروبا
مغامرا بحياته املا في الثراء السريع أو الهجرة الى داعش جريا وراء
سراب الخلافة أو عوالم الحور العين.

6/ وكل ذلك يقتضي أن يتحول المشروع الإسلامي، مشروعا تنمويا
ينهض بحياة الناس و يوقد شعلة الحماس فينا بالإسلام بالجهد و
النصب و العرق سيحقق هذا الجيل من الحياة و الكرامة ما حققه
جيل الحركة الوطنية من انتزاع اوطاننا من براثن الاستعمار. أما
الخلافة فهي في عصرنا لن تكون أكثر من العمل على انتاج عالم

إسلامي متقدم متعاون متضامن متحرر يرى فيه العالم صورة
لمقاصد الإسلام في العدل و الحرية و الوحدة و التقدم العلمي و
الإنسانية و الرحمة. و ما فعله إخواننا الأتراك إزاء ثلاثة ملايين
لاحي سوري ووقوفهم المشرف إزاء إخوانهم الرومنغا والصوماليين
ووقوفهم الى جانب الربيع العربي نموذج يشرف الإسلام و يضيء
شمعة في الطريق اليه.

ملحق

ماذا يعني أن تكون نهضاً وياً؟

ملحق

ماذا يعني أن تكون نهضلويا؟⁷

الحمد لله الذي اصطفى محمدا عليه السلام خاتما لرسله ورحمة
لمخلوقاته واختار رمضان وعاءا لتتزل أخركلماته. وزادنا شرفا و
تكريما أن هدانا لهذا النهج القويم. نهج تجديد الدين بوصله أبدا
 بالحياة و بهوم الناس المتقلبة. بحثا لها عن حلول مجدية. بما
يجعل الإسلام أبدا قواما على حياتهم ومشكلاتهم. قائدنا لمسيرتهم
أنى اتجهت ركانها. وهو ما دأبت حركتنا على فعله منذ زهاء نصف
قرن. حيث ارتعلت بالإسلام من هوامش الحياة المعاصرة وغربته.
الى قلب النشاط الثقافي في المدارس والجامعات ومراكز مؤسسات
المجتمع . بما أعاد الحياة للمسجد. فاستأنف الشباب ذكورا و
إناثا طريقهم مجددا الى المصاحف و بيوت الله. و انفتح الطريق

⁷ الكلمة التي القاهما الشيخ راشد في الإفطار الرمضاني للناشطة في رمضان 1438

لاحقا نحو الحديث عن قيم إسلامية في السياسة و الاقتصاد و
الفن و الصراعات الدولية و الحضارية.

و لقد اتخذ هذا التجديد التولمي للإسلام من قيمة الحرية المدخل
الرئيس لنهج تجديده باعتبار الإسلام ثورة تحررية شاملة (فمن
يكفر بالطاغوت و يؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى) حتى
ان آخر رسالة أنبياء الله انحصرت في (جعل عليهم الطيبات و يحرم
عليهم الخبائث و يضع عنهم اصرهم و الأغلال التي كانت عليهم)
اصار الشرك و الخرافة و الوهم و أنظمة الفساد و الاستبداد و
الظلم.

و كان ما ليس منه بد. أن يصطدم هذا التيار بالقوى المهيمنة.
فقدم آلاف الشباب زهرة أعمارهم في مقاومة مدنية. صمدت
لعشرات السنين و ما استسلمت. بل رابطت في مختلف مواقع
البلاء حتى أثخنت معسكر الطفيان، ملتزمة بمختلف قوى الثورة
و المقاومة، الى أن أذن الله بانبلاج فجر الحرية بانتصار الثورة
المباركة و انكسار الطفيان و قيام دولة الحرية. و عاد الأمر من حكم

عصابة الفساد الى حكم الشعب، ولم يخيب الشعب الوفي طمنا
فاختار في مجمله نهج التجديد الإسلامي نهج النهضة

ويمكن أن تلخص أركان هذا النهج التجديدي الإسلامي الذي لم
يدع يوماً احتكاره للإسلام. فالإسلام بحر أوسع من أن يستوعبه
وعاء مهما اتسع (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر
قبل أن تنفذ كلمات ربي). يمكن اختصاره في ما يلي

أن تكون نهضائياً أي منتصباً لهذا التيار يعني:

1. أن تكون مسلماً صالحاً وسطياً معنداً لا (وكذلك جعلناكم
أمة وسطاً). فلا تشدد ولا غلو ولا تكفير. ونعتبر مذهب
الامام مالك - المذهب السائد في تونس - مدخل الحركة الى
الإسلام. وان المقتضى به في مذهب مالك رسالة الامام عبد
الله ابن أبي زيد القيرواني و شروحها. و تعتبر في هذا
الصدد لوائح المؤتمر العاشر آخر خلاصة للفكر الاجتماعي
والسياسي والتنظيمي للتيار التجديدي "النهضوي"
2. أن تعمل لرفعة و خير وطنك تونس و عزة دولتها ، فلا عرة
لدين بلا دولة

3. أن تبذل وسعك في تعزيز روح المواطنة بين أبناء شعب تونس ووحدة صفهم باعتبار المواطنين متساوين، وأن المواطنة أساس توزيع الحقوق، امتداد لدستور المدينة المنورة "الصحيفة"
4. أن تؤمن أن العدل أعظم قيم الإسلام و أنه مقصد رسالات الله، فتعمل على أن يسود و تقاوم الظلم و الظالمين منتصرا للضعفاء والمظلومين.
5. أن تؤمن بالتوافق بين الإسلام و جوهر القيم العادلة: الحرية، العلم، الديمقراطية و حقوق الإنسان و المساواة وسلطة الشعب.
6. أن تؤمن بتكريم الإسلام للنساء و مساواتهن بالرجال و دورهن و حقوقهن في حفظ الحياة ورفقها.
7. أن تؤمن بالأخوة الإسلامية و الإنسانية انطلاقا من الوحدة الوطنية فالمغربية فالعربية فالإسلامية والإنسانية وتعمل على تعزيز روابط التعاون والوحدة في كل المستويات.

8. أن تؤمن أنه لا مناص للعمل للإسلام و نهضة الأمة من جهد جماعي منظم يعتمد الطرق السلمية تقوده مؤسسات شورية ديمقراطية.

9. أن تؤمن أن المشروع الإسلامي -لا يقتضي شمول كل نشاط إنساني- قيام أحزاب إسلامية شمولية. رد فعل على أحزاب شمولية علمانية. المطلوب في عصر الديمقراطية أحزاب متخصصة في السياسة أي تقديم الخدمة للشعب. أحزاب ديمقراطية مسلمة. بينما تتكفل -مستقلة- مؤسسات المجتمع المدني ببقية أبعاد المشروع.

10. أن تؤمن بأن الإسلام رسالة للناس كافة فكل قيمة كونية و مؤسسة أممية تؤسس للمسلم و لخير البشر و العدل بينهم، تجد مكانها المريح في الإسلام. وفي زمننا هذا يتصدر دعم الكفاح من أجل تحرير فلسطين طليعة القيم الإنسانية التحررية.

ان جيلكم يا أبنائي الأحباب معظوظ بما وفره لكم كفاح الأجيال السابقة من حريات. صحيح أن أمامكم تعديات تنموية جساما و لكنكم تتوفرون على رأس مال كل تقدم:

الحرية، فاستمسكوا بها وذودوا عنها، فودوا عن الاستثناء
التونسي واصبروا فالركب ملتحق بكم غير بعيد (و
العاقبة للمتقين).



الناري السبائي